

١٤٥١/٥١  
ن م ب

المملكة العربية السعودية  
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة  
قسم الدراسات العليا

# البَيِّنَاتُ فِي الْإِسْلَامِ

رسالة مقدمة لنيل شهادة العالمية (الماجستير)  
من شعبة العقيدة قسم الدراسات العليا  
بالجامعة الإسلامية

إعداد الطالب  
محمد هادي نور محمد

إشراف  
فضيلة الشيخ عبد الله بن محمد الغيث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

" الحمد لله الذى جعل فى كل زمان، فترة من الرسل،  
بقايا من أهل العلم، يدعون من ظل إلى الهدى، و يعبرون منهم على  
الأذى، يحيون بكتاب الله الموتى، و يبصرون بنور الله أهل  
العمى، فكم من قتيل لإبليس قد أحيوه، و كم من ضال لثله قد  
عدوه، فما أحسن أثرهم على الناس، و أقبح أثر الناس عليهم .  
ينفون عن كتاب الله تحريف الغالين، و انتحال المبطلين، و  
تأويل الجاهلين، الذين عقدوا ألوية البدعة و أطلقوا عقار  
الفتنة، فهم مختلفون فى الكتاب مخالفون للكتاب، يجمعون  
على مفارقة الكتاب، يقولون على الله، و فى الله، و فى كتاب  
الله بغير علم، يتكلمون بالمتشابه من الكلام، و يخدمون  
جهال الناس، بما يشبهون عليهم، فنمود بالله من فتن المضلين" (١)  
و أشهد ألا اله الا الله وحده لا شريك له، و أشهد أن محمدا  
عبده و رسوله، صلى الله و سلم عليه، و على آله و صحبه  
و من اتبع سنته و اهتدى بهداه .  
أما بعد : فإن الناس لما كانوا يحرمون على تحقيق مبادئ  
يسعدهم فى عاجل أمرهم و آجلهم، و لما كانوا عاجزين عن ادراك  
و تفادى ما يلاقونه من متاعب فى حياتهم الفردية و الجماعية  
و فى أمورهم الظاهرة و الباطنة، لضعف مداركهم و قصر  
أعمارهم، فإن الله قد شرع لهم شريعة مرضية ليسيروا عليها  
و ليتخذوها منهجا لحياتهم، كما أنه سبحانه و تعالى ختم

---

(١) الرد على الزنادقة، ضمن " عقائد السلف " ص ٥٢

سلسلة رسالاته برسالة محمد صلى الله عليه وسلم، فمسار  
للناس فرمة كاملة لتحقيق مهامهم في تعمير الأرض فلا يضيعون  
أوقاتهم وأعمارهم بإغراقهم أنفسهم في ممارسة الرياضات  
النفسية الباطنية الدخيلة بحجة أن هذه الرياضات النفسية  
الباطنية تحقق لهم سعادتهم النفسية الروحية .  
إذ إن رسول الله صلى الله عليه وسلم - صاحب الحالة الخاصة -  
قد ترك للناس منهج حياة يشمل كل شئون حياتهم الفردية  
والأسرية والجماعية، كما أنه يشمل أمورهم الظاهرة  
والباطنة وفي معاملاتهم وعقائدهم، ولا سيما وأن رسول الله  
- الصادق الأمين - قد ضمن للذين يسرون على نهجه المتمثل  
بالكتاب والسنة، الحصول على المعادة والنجاح، قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اني قد تركت فيكم  
شيئين لن تضلوا بعدهما كتاب الله وسنتي، ولن يفرقا حتى  
يردا عليّ الحوض " (١).

هكذا كان أراد الله للاسلام أن يكون منهجا عاما للناس  
جميعا، قديمهم وحديثهم، عربهم وعجمهم، بدوهم وحضرهم،  
غير أن الناس قد حصل لهم عوامل متداخلة معقدة تجعلهم  
ينحرفون عن هذا الطريق السوي وعن هذا المنهج القويم،  
وذلك إما لسبب جهلهم وإما لاتباعهم أهوائهم وشهواتهم .  
وانتشر الاسلام / <sup>في أنحاء المعمورة</sup> ودخل الناس في هذا الدين أفواجا، فمنهم

---

(١) رواه الحاكم في المستدرک، ج ١، ص ٩٣ و صححه الألباني،  
انظر : صحيح الجامع الصغير، ج ١، ص ٥٦٦، و تخرج الشيخ  
الألباني لمشكاة المصابيح، ج ١، ص ٦٦ .

من اعتنقه طوعا لما فيه من تحقيق عبوديته لله و حصوله على متطلباته الدنيوية والأخروية في شئون حياته الظاهرة والباطنة، ومنهم من دخل فيه و معه أحقاد قومية أو رواسب عقيدية سابقة فيلفقها بتعاليم دينه الجديد قصدا منه على إبقاء تلك العقائد والتقاليد أو جهلا منه بحقيقة هذا الدين الخفيف .

و دخل الإسلام إلى إندونيسيا في القرن الأول الهجري، حملته إليها التجار العرب المسلمون الذين كانوا يحتسبون عند الله أجر دعوة الناس إلى هذا الدين، ولقيت الدعوة الإسلامية القبول لمواءمتها للفطرة الإنسانية و لسمو تعاليم الإسلام العقيدية والعبادية و تفوق منهجه الأخلاقي والاجتماعي .

و بعد وصول هؤلاء التجار الذين دعوا الناس إلى دين الإسلام بفاهيمه الصحيحة ، و صل إلى إندونيسيا كذلك بعض من يحمل معه انحرافات العقيدية من الشيعة (١) و الموفية الحولية (٢) ثم جاء المستعمرون البرتغاليون والهولنديون ، كما دخلت إلى إندونيسيا مفاهيم باطنية من البهائية (٣) و القاديانية (٤)

---

(١) انظر مقال الحاج أبوبكر آتشيه ضمن -Risalah Seminar Se-djarah masuknya Islam ke Indonesia, hal. 119-127.

(٢) Perkembangan ilmu Tasawuf dan ..., hal. 10-15

(٣) دخلت إلى إندونيسيا عام ١٩٢٧، وانتشرت في بعض المدن كجاكرتا و مكسار و بالي و غيرها، حلت حكومة إندونيسيا شرعيتها و حرمتها من ممارسة تعاليمها في إندونيسيا، وذلك بقرار رئاسية الجمهورية رقم ١٩٦٢/٢٦٤، وأكدت المحكمة القضائية العليا هذا القرار بقرارها رقم ١٩٧٢/٦/٢١-2 Ke-Diskripsi Aliran-2 kepercayaan/faham-2 keagamaan.

(٤) دخلت إلى إندونيسيا أوائل العشرينيات على أيدي دعاة قاديانيين أرسلهم إليها الميرزا بشير الدين محمود أحمد، و قد تصدى علماء المسلمين الإندونيسيين فريتهم. Tempo, 21/9/1974, hal. 45-46.

و ورد في الميزانية السنوية لللائحة القاديانية بروة باكستان وجود ١٦ مركزا و ٧٠ مسجدا و جريدة واحدة لللائحة القاديانية في إندونيسيا، و ذلك عام ١٩٧١-١٩٧٢، انظر : القادياني و معتقداته،

ثم دخلت أخيراً الأماخانية<sup>(١)</sup>، ولا شك في أن هذه الاتجاهات المنحرفة تعيق مسيرة الدعوة الإسلامية المحيطة التي جاهد الدعاة المسلمون لترسيخها في نفوس المسلمين اندونيسيين الجدد .

و كان العلماء المسلمون قد حذروا الأمة الإسلامية من خطر النزعة الباطنية، فقال عبد القاهر البغدادى<sup>(٢)</sup> : اعلّموا - أسعدكم الله - أن ضرر الباطنية علم، فرق المسلمين أعظم من ضرر اليهود والنصارى والمجوس عليهم، بل أعظم من مفرّة الدهرية و سائر إضاف الكفرة عليهم،

بل أعظم من ضرر الدجال الذى يظهر في آخر الزمان، لأن الذين ضلوا بدعوة الباطنية من وقت ظهورهم السبب يومنا أكثر من الذين يضلون بالدجال في وقت ظهوره، لأن فتنة الدجال لا تزيد مدتها على أربعين يوماً، و فضائح الباطنية أكثر من عدد الرمل والقطر<sup>(٣)</sup> وأما شيخ الاسلام ابن تيمية<sup>(٤)</sup>

(١) دخلت اندونيسيا أواخر السبعينيات وأوائل الثمانينيات من هذا القرن، مقنعة بأنشطتها واهتماماتها العلمية والثقافية والإسلامية، فمنحت أربع جوائزها العالمية لأربع مؤلفات اندونيسية، انظر : Panji Masyarakat, no. 531, hal. 40-41. Apa & Siapa, hal. 322.

(٢) هو أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادى، ولد ونشأ في بغداد و توفي في اسفرايين، كان مدرّس الإسلام في وقته، من تصنيفه : الفرق بين الفرق، أصول الدين وغيرها، انظر : طبقات الشافعية الكبرى ج ٢ ص ٢٢٨، الأعلام ج ٤ ص ٤٨، معجم المؤلفين ج ٥ ص ٣٠٩ .

(٣) الفرق بين الفرق ص ٢٨٢، انظر أيضاً رأى شيخ الاسلام ابن تيمية في مجموع فتواه ج ٢٥ ص ١٤٩، وفي مجموعة الرسائل والمسائل ج ٤ ص ٨١ .

(٤) هو أبو العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني الحنطلي، شيخ الإسلام، الإمام، داعية إصلاح الدين، كان كثير البحث في فنون الحكمة و كان آية في الأصول والتفسير، توفي معتقلاً بدمشق، فخرج أهلها كلهم في جنازته، كان مولده رحمه الله في ١٠ ربيع الأول ٦٦١ و وفاته في ٢٠ ذو القعدة ٧٢٨هـ، انظر : البدايسة و النهاية ج ١٣ ص ٢٤١ و ج ١٤ ص ١٣٥-١٣٦، شذرات الذهب ج ٦ ص ٨٦٨٠، الأعلام، ج ١٠ ص ١٤٤، معجم المؤلفين ج ١ ص ٢٦١ .

فرأى أن الرد على أقوال ومعتقدات هؤلاء المنحرفين من أفضل الأعمال التي يهتسبها العبد إلى ربه، قال رحمه الله : " ..... لا ريب أن الجهاد والقيام على من خالف الرسل والقصد بسيف الشرع إليهم وإقامة ما يجب بسبب أقوالهم نصرته للأتباع والمرسلين وليكون عبرة للمعتبرين ليرتدع بذلك أمثاله من المتمردين، من أفضل الأعمال التي أمرنا الله أن نتقرب بها إليه، وذلك قد يكون فرضا على الكفاية وقد يتمين على من علم أن غيره لا يقوم به ..... " (١)

وانتشرت في اندونيسيا ظاهرة النزعة الباطنية، وقد اتخذ بها بعض المسلمين على الرغم من إصرارهم على ادعاء اعتناقهم الديانة الإسلامية، وقد لاحظ بعض الغيورين من المسلمين خطر هذه النزعة الباطنية في اندونيسيا، فسجل الدكتور عبد الله بن أحمد قادري مذكراته خلال جولته في اندونيسيا عن تشكيل الفئات الباطنية خطرا يهدد كيان الإسلام والمسلمين في اندونيسيا . (٢)

ولما كان من نظام قسم الدرامات العليا بالجامعة الإسلامية لزوم تقديم رسالة للحصول على شهادة الدرجة العالمية " الماجستير " ، فإني أضع هذه النقاط الخاصة بمادة للبحث الذي عنوانته بـ " الباطنيون في إندونيسيا " .  
وعمدت إلى استخدام مصطلح " الباطنيون " لفئاتنا للنظر إلى

---

(١) الرد على الأخائي بها مثل الرد على البكري، ص. ٢٢٥

(٢) انظر مجلة الجامعة الإسلامية، عدد ٥٣ ص. ٢٦٦ و ص. ٢٦٠،

أيضا ترميح أبو هلال الأندونيسي في " غارة تبشيرية جديدة على اندونيسيا " ص. ٥، بل اعتبر أحد الكتاب أن النزعة الباطنية هي العدو التاريخي الأول للإسلام في اندونيسيا، مجلة " البلاغ " عدد ٧٨١ ص. ٢٨، انظر أيضا مجلة " العربي " عدد ٢٢٨ ص. ٤٢-٤٣ .

وجود اختلاف طابع الفئات الباطنية الاندونيسية عن غيرها من الفئات الباطنية المعروفة في تاريخ المسلمين، رغم ما فيهما من التوافق في اتجاهاتهما العامة وفي بعض تعاليمهما .

وأما إندونيسيا فهي الدولة المكونة من الجزر الخضراء المتناثرة على مد خط الاستواء ما بين المحيط الهندي غربا والمحيط الهادئ شرقا، وما بين قارة آسيا شمالا وقارة أستراليا جنوبا، تبلغ مساحتها البرية ٢٣٥،٠٠٠ ميل مربع، وأما مساحتها المائية فتبلغ أربعة أضعاف مساحة أرضها، وتمتد طولاً من الشرق إلى الغرب ٢،٢٠٠ ميل، وعرضا من الشمال إلى الجنوب ١،١٠٠ ميل، ويبلغ عدد جزرها ١٣،٠٠٠ جزيرة منها ٣٠٠٠ جزيرة آهلة بالسكان، انقسمت إندونيسيا إداريا إلى ٢٧ محافظة كما انقسم كل محافظة إلى بوابات، وبلغ عدد سكان إندونيسيا - حسب إحصاء عام ١٩٨٠ - إلى : ١٤٥،٧٠٣،٨٩٩ نسمة، ومنهم ١٢٨،٤٦٢،١٧٦ يدين بالديانة الإسلامية، وهم يشكلون بهذا ٨٧،١ % من مجموع سكان إندونيسيا، و يدين غيرهم بالأديان الأخرى المعترف بها من قبل الدولة الاندونيسية هي الكاثوليكية والبروتستانتية والهندوكية والبوذية والكونفوشيوية (١) .

و من الأسباب التي حفزتني إلى اختيار هذا الموضوع :

أولا : كنت تخرجت في كلية الدعوة وأصول الدين من هذه

الجامعة الموقرة، ثم التحقت - بفضل الله - بشعبة

---

(١) إعادة تنظيم المسلمين في إندونيسيا، ص ٥، الإسلام في إندونيسيا المعاصرة، ص ٩-١١، وعن الإحصائيات المكانية

انظر : Hasil Pencatatan Lengkap Sensus Penduduk : 1980, Biro Pusat Statistik, Seri L no. 3, hal. 26-27.



العقيدة بقسم الدراسات العليا ، وهذه الحقيقة تحتم عليّ العمل لنشر التعاليم والمفاهيم الإسلامية الصحيحة - كما فهمها سلف هذه الأمة - ودعوة الناس إليها على الوجه القويم ، لعمل الناس يرجعون بذلك إلى فطرتهم الأصلية فيستمكنون بالكتاب والسنة نابذين الشركيات والبدع .

ثانياً : وأن طبيعة الدعوة ونشر المفاهيم العقيدية الصحيحة أوجبت عليّ العودة إلى البلد الذي نشأت فيه ، فهذا يوجب عليّ معرفة طبيعة الناس مسلميهم وغير مسلميهم ، ومشاكلهم العقيدية وغير العقيدية وعن قرب وبصيرة ، ومن الظواهر الملحوظة في اندونيسيا الآن ظاهرة انتشار تعاليم الباطنية .

ثالثاً : وأن لجوء بعض الاندونيسيين إلى الانضمام إلى الفئات الباطنية مع إصرارهم على إدعاء إسلامية هويتهم ، ظاهرة تحتاج إلى معرفة طبيعة هؤلاء المسلمين وإلى تجلية أمر الفئات الباطنية ، حتى يتبين للمسلمين المنخدعين بشعارات الباطنية حقيقة تلك الفئات الباطنية ومبادئ مخالفة تعاليمها لتعاليم الإسلام .

رابعاً : أن مهمة الدعوة الإسلامية ونشر المفاهيم الإسلامية الصحيحة مهمة يشترك في أدائها كافة طبقات المسلمين ، فأجبت أن أشركهم بإطلاعهم على ظاهرة الباطنية الاندونيسية ، لعمل عرضها يفيد عمل الدعوة الإسلامية .

خامساً : وأن هذا الموضوع مع أهميته لم يكن - حسب ما علمت - ذا اهتمام لدى الدارسين في الجامعات في

المملكة العربية السعودية .

وقد تفضل قسم الدراسات العليا بالجامعة الإسلامية بموافقة  
مجلسي اجراء الدراسة الميدانية للزيادة من  
معرفة حقيقة الفئات الباطنية الاندونيسية، وكان ذلك ضمن  
النصف الأخير لشهر جمادى الأولى الى آخر شهر شعبان عام ١٤٠٤هـ،  
فشرعت بعد تلك الموافقة أرسم خطة العمل الدراسي الميداني  
والتي أجعلها فيما يلي :

أولاً : تعيين الأماكن والمدن لاجراء العمل الميداني واخترت  
أربع مدن من بين مدن اندونيسيا الكثيرة، وهي مدينة  
سُولَو في جاوة الوسطى، ومدينة يوكيا كرتا في جاوة الوسطى،  
ومدينة جَا كرتا العاصمة، ومدينة فَا نَنج بمطيرة الغريسة،  
وأما سبب اختيار المدن الأربعة المذكورة فيرجع الى أسباب،  
منها :

أ - ضيق الوقت لإجراء مثل هذا العمل الدراسي الميداني، مما  
ألجأني الى اختيار بعض المدن الرئيسية المتمركزة فيها  
الفئات الباطنية، وهذا الاختيار ينطبق على مدينة سولو  
ويوكيا كرتا و جا كرتا،

ب - كما يجتمع في هذه المدن الثلاث كثير من الباحثين و  
المهتمين بشئون الفئات الباطنية الاندونيسية، مما يساعد  
كثيرا على جمع المعلومات عن الباطنية والباطنيين، كما  
مشرت في المدن الثلاثة المذكورة مكاتب تحتفظ بشرات  
الباطنيين الجاويين أو البحوث والكتب عن الباطنية  
كتبها الباحثون المتخصصون الهامرون .

ج - وأما مدينة فاندنج بخامة و محافظة سومطرة الغربية

بعمامة - فقد اتخذتها مثالا لبخر للدراسة الميدانية لما لهما من الميزة في محافظة أهلها على ممارسة تعاليم الاسلام الصحيحة وايتارهم التعاليم الاسلامية على عاداتهم و تقاليدهم المحلية الموروثة، فأجبت أن أتعرف عن قرب على هذه الحقيقة و هل تستطيع الفئات الباطنية المتمركزة في جزيرة جاوة نشر تعاليمها في هذه المحافظة المحافظة بعمامة - وفي مدينة فاندنج - بخامة - ؟

ثانيا : باشرت الدراسة الميدانية في مدينة سولسجيو ويوكيا كرتا و جاكرتا ، من جمادي الثانية الي شعبان ، كما أنني قمت بالدراسة الميدانية في سومطرة الغربية في النصف الثاني من شهر شوال من عام ١٤٠٤ هـ،

ثالثا : الاتصال ببعض الباحثين والدعاة والمهتمين بشئون هذه الفئات الباطنية، والاستفادة من خبراتهم و بما توصلوا اليه في بحوثهم عن هذه الفئات الباطنية .

رابعا : الاتصال ببعض الباطنيين الذين تابوا من الانضمام الي الفئات الباطنية أو الذين هجروا ممارسة تعاليم الباطنية، وعقد الحوار معهم لمعرفة حقيقة هذه الطائفة الباطنية .

خامسا : البحث عن الكتب الخاصة للفئات الباطنية سواء كانت في المكتبات العامة أو الخاصة لبعض الباحثين

أو المهتمين بشئون هذه الفرقة الباطنية والاطلاع

على المراجع الأخرى المتعلقة بهذا الموضوع .

سادسا : الاطلاع على الجرائد والصحف اليومية التي تبحث

عن شئون الفرقة الباطنية ، والاستماع الي ما ألقاه

دعاة الفئات الباطنية عبر التلفاز التابع للحكومة

الاندونيسية - حيث إن لهم ركنا خاصا في بعض ساعات

برامجها - . كما حاولت متابعة أحوال الفرقة

الباطنية عن طريق مطالعة الكتب المستجدة

أو المنشورات عن الباطنية في الجرائد أو المجلات

المادرة في الدول العربية - ما أمكنني الي ذلك

سيلا - ، و عن طريق المراسلات لبعض الاخوة في

اندونيسيا ، كما أوامل متابعتي لأحوال الفرق الباطنية

كلما منحت لي الفرصة لقضاء الاجازة الصيفية فسي

اندونيسيا .

وأما منهجي في كتابة هذه الرسالة فتتسم بمحاولة

عرض حالات الباطنيين الاندونيسيين من تاريخهم و تعاليمهم

واتجاهاتهم ، و محاولة سرد حالات الباطنيين على ما

عشنا ايها الباطنيون الاندونيسيون أنفسهم خلال تصريحات

زعمائهم ، أو ما نشرته منشوراتهم الخاصة ، أو عن طريق

عزو آراء و مواقف أصحاب هذه المعتقدات حسب ما نقله

الباحثون الموثوقون ، و محاولة ربط و مقارنة الباطنية

بالاندونيسية و معتقداتها بما عرفت في الباطنية و

مفترياتها في تاريخ المسلمين . و محاولة الرد على

تعاليم الباطنية من خلال واقعهم أو تصريحاتهم، و مدى  
مثالفتهم نصوص القرآن الكريم والسنة المطهرة حسب  
ما فهمها سلف هذه الأمة .

كما قدمت البحث بعرض تاريخي وعقيدى لفطرة الخلق  
على عبادة الله، وفي شمول تعاليم الاسلام المكاني والزمني،  
ومجيئه بالمنهج المرضي القويم الممثل بالقرآن الكريم  
والسنة المطهرة وسيرة سلف هذه الأمة، وما جنت العقائد  
الباطنية الخارجة عن هذا المنهج من ويلات علي تاريخ  
وعقيدة الأمة المحمدية .

و عليه قسمت مادة البحث الى ثلاثة أبواب :

الباب الأول : مدخل في النزعة الدينية لدى البشرية، فيه فصلان

الفصل الأول : النزعة الدينية لدى البشرية، فيه مبحثان

المبحث الأول : فطرة العبادة لدى البشرية .

المبحث الثاني : الاسلام خاتم الأنبياء و شريعته خاتمة الشرائع .

الفصل الثاني : الباطنية في اندونيسيا، فيه ثلاثة مباحث

المبحث الأول : بين دخول الاسلام الى اندونيسيا والأوضاع

الدينية فيها

المبحث الثاني : موقف الاستعمار البرتغالي والهولندي من

المسلمين والباطنيين في اندونيسيا

المبحث الثالث : تحديد مفهوم الباطنية في اندونيسيا .

الباب الثاني : الفرق الباطنية الاندونيسية، فيه فصلان

الفصل الأول : الباطنيون الاندونيسيون و تنظيماتهم

في اندونيسيا، فيه ثلاثة مباحث

المبحث الأول : الباطنيون و تنظيماتهم قبيل استقلال اندونيسيا

المبحث الثاني : الباطنيون و تنظيماتهم بعد استقلال اندونيسيا  
المبحث الثالث : العوامل المساعدة لظهور الباطنية الاندونيسية .  
الفصل الثاني : دراسة عن بعض الفرق الباطنية الاندونيسية ،  
فيه ستة مباحث .

#### المدخل

المبحث الأول : فرقة Pangestu الباطنية  
المبحث الثاني : فرقة Sumarah الباطنية  
المبحث الثالث : فرقة Sapta Dharma الباطنية  
المبحث الرابع : فرقة Subud الباطنية  
المبحث الخامس : فرقة Sadar Mapan الباطنية  
المبحث السادس : فرقة Agama Akhir Zaman الباطنية .  
الباب الثالث : الباطنية الاندونيسية ، اتجاهاتها ،  
فيه ثلاثة فصول ،

الفصل الأول : دراسة عن بعض تعاليم الفرق الباطنية  
الاندونيسية ، فيه ثلاثة مباحث .

المبحث الأول : الاله في مفهوم الباطنية الاندونيسية  
المبحث الثاني : الانسان عند الباطنية الاندونيسية  
المبحث الثالث : العبادة في نظر الباطنية الاندونيسية

الفصل الثاني : اتجاهات الباطنيين الاندونيسيين ، فيه  
مبحثان :

المبحث الأول : النزعة القومية في الباطنية الاندونيسية

المبحث الثاني : تحريفات الباطنية الاندونيسية وانحرافاتهما

الفصل الثالث : موقف أصحاب الأثيان من الباطنيين فـ في

اندونيسيا ، فيه ثلاثة مباحث

المبحث الأول : موقف غير المسلمين من الباطنيين فـ في

اندونيسيا

المبحث الثاني : موقف المسلمين من الباطنيين في اندونيسيا

المبحث الثالث : الحلول المقترحة .

وختم الرسالة بخاتمة بيئت فيها خلاصة ما توصلت

اليه ، كما جعلت مقدمة تناولت فيها خطتي فني كتابة

الرسالة والأبواب التي جعلتني أختار هذا الموضوع ، وخطتي

فسي القيام بالعمل الدرامي الميداني ، كما تشمل المقدمة

على المحتوى العام للرسالة .

واقطرت . . . . . للاستخدام التاريخ الميلادي للتفخيله على

التاريخ الهجري ولكن لسبب عدم انطلاقي على القاعدة المثلي

في المقابلة بين التاريخ الميلادي المأثد استخدامه في اندونيسيا

وبين التاريخ الهجري . . . . .

كما أنني جعلت خريطة تقريبية توفيقية لأسماء وأماكن

المدن الواردة في المباحث التي رأيت ضرورة توفيقها

وذلك لمعرفة مدى انتشار الحركات الباطنية في اندونيسيا .

(وأرفقت الخريطة آخر كل مبحث أو فصل رأيت احتياجه اليها)

وبذلك في سبيل كتابة هذه الرسالة كل ما أتيح  
لي من جهد و طاقة، و تحررت فيها الانماط والموضوعية،  
والمواهب والدقة - ما أمكنني الى ذلك سبيلا - و مع  
ذلك فإنني أقر بتقميري في هذه التجربة العلمية الأولى،  
و أستغفر الله من ذلك راجيا من فضله المنفرة والرحمة  
إنه هو الغفور الرحيم .

وانني اذ أتقدم بهذه الرسالة، لأشكر الله النذی  
ذلل لي المعايير التي واجهتها في سبيل اخراج هذه الرسالة .  
كما أتقدم بشكري للجامعة الاسلامية ممثلة بالمسؤولين فيها  
والقائمين فيها ، و في مقدمتهم رئيسها الموقر، لاهتمامهم  
الحاسة و قيامهم بالأعمال الاسلامية، في سبيل اعداد جيل  
مسلم مثقف مسلح بسلاح العقيدة. والایمان والعلم والعرفان،  
فشكر الله لهم جميعا وأثابهم ثوابا عظيما إنه هو البار  
الرحيم .

والله أسأل أن يوفقني الى ما فيه خير دينه و دنياه،  
و أن يجعل ما قدمت عملا صالحا صوابا و علما نافعا مثمرا  
إنه نعم المولي ونعم النصير .  
وصلی الله وسلم علی محمد و علی آله و صحبه أجمعين ...

الباحث



## الباب الأول

مدخل في النزعة الدينية لدى البشرية

وفيّه فمـالان :

الفعل الأول : النزعة الدينية لدى البشرية

الفعل الثاني : الباطنية في اندونيسيا

---

## الفصل الاول

### النزعة الدينية لدى البشرية

وفيه مبحثان :

المبحث الاول : فطرة العبادة لدى البشرية

المبحث الثاني : الاسلام خاتم الاديان و شريعته خاتمة الشرائع

---

الفصل الأول : النزعة الدينية لدى البشرية .  
المبحث الأول : فطرة العبادة لدى البشرية .

---

بدأت ملة البشر برسمه من حين خلق الله آدم أباً للبشرية ونفخ فيه من روحه تعالى، كما أخبرنا الله بذلك في كتابه العزيز " اذ قال ربك للملكة اني خالق بشرا من طين فانما سويته و نفخت فيه من روحي فقموا له ساجدين " (١) و توثقت الملة عندما تفعل الله بتعليم آدم الأسماء كلها (٢) ثم أمره تعالى بانباة الملكة بتلك الأسماء، كما أخبر الله تعالى " و علم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين " (٣) .....  
" قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون " (٤) ثم تلقى آدم من ربه أوامراً أخرى من السكنى في الجنة و إباحة الأكل من ثمراتها ، كما تلقى من بارئته تعالى النهي عن اقتراب الشجرة ، قال الله تعالى " و قلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة و كلا منها رغدا حيث شئتما و لا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين " (٥) و هذا الخضوع بامثال الأوامر و اجتناب النواهي لهو من العبادة التي قام بها أبو البشر آدم عليه السلام ، اذ العبادة في اللغة هي الطاعة ، و التعبد : التنسك ، و التعبد

---

(١) سورة ص الآية ٧١-٧٢

(٢) انظر تفسير الطبري ج ٢٣ ص ١٨٥

(٣) سورة البقرة الآية ٣١

(٤) سورة البقرة الآية ٣٣

(٥) سورة البقرة الآية ٣٥

: التذليل، والعبد خلاق الحر <sup>(١)</sup> والعبادة في الشرع هي :  
" اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال  
الباطنة والظاهرة " <sup>(٢)</sup>.

ولذا عظمت هذه المشاعر التعمدية باظهار الذل والاحتقار  
من جراء المعصية التي ارتكبها آدم باتباعه وسوسة الشيطان  
الذي ترتب عليها اخراجه من الجنة واهباطه الى الأرض، ومع  
ذلك فإن الله عز وجل قد تغفل بقبول توبته و **روده** و **أبناؤه**  
الذين يأتون من بعده ببرهان الهي يقضي بالفلاح على الذين  
يعبدونه ولا يشركون به شيئا وذلك باتباع أوامر ربهم  
وبالانقياد لهدى أنبيائه ورسله، كما أن الذين **يجحدون**  
وحدانية الله، و **ربوبيته** و **يكذبون** ما أمر به الرسل والأنبياء  
فإن مصيرهم الى النار خالدين فيها، وقد أخبر الله تعالى  
بهذا في قوله " قلنا اهبطوا منها جميعا فإما يأتينكم  
مني هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون " <sup>٥</sup> .  
الذين كفروا و **كذبوا** بآياتنا أولئك أصحاب النار هم  
فيها خالدون " <sup>(٣)</sup>.

وبهذه الحمانة الالهية بدأ تاريخ البشرية في الأرض، وقد  
تعرفوا على مهمتهم الكبرى من عبادة الله وحده و **امثال** أوامره  
واجتناب نواهيه، كما تعرفوا على الجزاء المترتب على فعل  
الطاعة أو المعصية، وقد أشهدهم الله تعالى هذه الحقيقة  
حيث قال " واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم

---

(١) الصحاح، ج ٢ ص ٥٠٢ - ٥٠٣

(٢) العبودية، ص ٣٨

(٣) سورة البقرة الآية ٢٨-٣٩، انظر تفسيرهما في تفسير الطبري

ج ١ ص ٢٤٢ - ٢٤٨ .

وأشهدهم على أنفسهم أَلَيْسَ بِرِكُمْ قَالُوا بلى شهدنا ... " (١)  
ولهذا كانت البشرية منذ أن بدأت كانوا أمة واحدة  
مجتمعين على أفراد الله تعالى بالعبادة والتقرب اليه  
بالطاعة، ولما انتشروا في ربوع الأرض وظهرت فيهم الانحرافات،  
أرسل الله رسله ليثبتوا الذين آمنوا ويذكروا الذين أنفدت  
الشیطان فطرتهم <sup>(٢)</sup>، وقد أخبرنا الله تعالى عن ذلك في  
كتابه الكريم " كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين  
مبشرين ومنتذرين ... " <sup>(٣)</sup> . وهؤلاء الرسل الكرام كانوا  
متحدين في دعوتهم متفقين في منهج عرضهم، فقد أخبرنا الله  
عن دعوة نوح عليه السلام " لقد أرسلنا نوحا إلى قومه  
فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ... " <sup>(٤)</sup> و  
عن دعوة هود عليه السلام قال الله تعالى " وإلى عاد أخاهم  
هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره .... " <sup>(٥)</sup>  
وعن دعوة صالح عليه السلام قال الله تعالى " وإلى ثمود أخاهم  
صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ... " <sup>(٦)</sup>  
كما أخبرنا الله تعالى عن دعوة شعيب " وإلى مدين أخاهم  
شعبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ..... " <sup>(٧)</sup>  
فكانوا جميعا يدعون أقوامهم إلى اخلاص العبادة لله وحده  
وأفراده في الألوهية، وقد انقاد أبناء يعقوب عليه

(١) الأعراف ١٧٢  
(٢) انظر : اغاثة اللفغان، ج ٢ ص ١٥٧-١٥٨ . أيضا : القضاء  
والقدر في الاسلام ج ١ ص ٩٩  
(٣) البقرة ٢١٣، وفي سورة يونس ١٩ " وما كان الناس الا أمة واحدة  
فاختلفوا ... "  
(٤) الأعراف ٥٩ ، ٦٠  
(٥) الأعراف ٦٥ ، هود ٥٠  
(٦) الأعراف ٧٣ ، هود ٦١  
(٧) الأعراف ٨٥ ، هود ٨٤

السلام الى هذه الحقيقة كما أخبرنا الله تعالى عن ذلك بقوله  
 "أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون  
 من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم واسماعيل  
 وإسحاق إلهاً واحداً ونحن له مسلمون" (١) وإلى هذه الخلقة  
 من العبودية دعا موسى عليه السلام فرعون كما أخبرنا الله  
 عن ذلك بقوله "انهب إلى فرعون إنه طغى" فقل هل لك  
 إلى أن تزكى ؟ وأهديك إلى ربك فتخشى ؟ (٢) وهكذا ذكر  
 عيسى عليه السلام بني إسرائيل وذلك بعد أن حرفوا  
 تعاليم التوراة، قال الله تعالى "وقال الميحيى يا بني  
 إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم ... " (٣).  
 وعلى هذا المنوال سار ركب البشرية، فلا تخلو أمة من  
 رسول أو نبي. يذكرهم بضرورة الحفاظ على فطرتهم وإلى  
 إخلاص العبادة لربهم، قال الله تعالى "ولقد بعثنا في  
 كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت" (٤) وقال  
 أيضا "واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن  
 آلهة يعبدون" (٥).

كما أن القرآن الكريم يذكر لنا حياة بعض المجتمعات  
 في ممارستهم عبادة ربهم، فمنهم المحافظون على صحة عبادتهم  
 لربهم ومنهم الظالمون المنحرفون عنها (٦) فكان ذو القرنين (٧)

(١) البقرة ١٣٣

(٢) النازعات ١٧-١٩

(٣) المائدة ٧٢

(٤) النحل ٣٦

(٥) الزخرف ٤٥

(٦) المنهج الاسلامي في دراسة المجتمع ص ٤٧-٤٨ (انظر)

(٧) هو اسكندر الذي كان يعيش في زمن ابراهيم الخليل عليه السلام  
 وآمن به و طاف بالبيت معه، وليس هو بالاسكندر المقدوني

انظر : البداية والنهاية ج ٢ ص ١٠٢ - ١٠٩ .

- كما قص القرآن الكريم عنه - بلغ مغرب الشمس ومطلعها  
يدعو الناس الى العبادة الصحيحة ويحذرهم من الاستمرار في  
الضلالة، قال الله تعالى " حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها  
تغرب في عين حمة ووجد عندها قوما قلنا يا ذا القرنين  
اما ان تعذب واما ان تتخذ فيهم حسا ؟ قال اما من ظلم  
فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا ؟ واما  
من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من امرنا  
يسرا ؟ ثم اتبع سببا ؟ حتى اذا بلغ مطلع الشمس  
وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا ؟ كذلك  
وقد أحطنا بما لديه خبرا ؟ (١) .

كما ذكر لنا القرآن الكريم قصة أصحاب الكهف (٢) أولئك  
الفتية المؤمنون الذين فروا بدينهم راغبين في رضى الله  
خائفين من اذى الملك على تركهم عبادة الأوثان، أخبرنا  
الله تعالى عنهم بقوله " اذ أوى الفتية الى الكهف فقالوا  
ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيء لنا من أمرنا رشدا ؟ .....  
نحن نقم عليك نبأهم بالحق إنهم فتية آمنوا بربهم  
وزدناهم هدى ؟ و ربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا  
رب السموات والأرض لن ندعوا من دونه الها لقد قلنا اذا  
شططا ؟ هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آللهة لولا يأتون عليهم

---

(١) الكهف ٨٦ - ٩١ ، انظر تفسير الآيات الكريمات في التفسير

الطبرى ج ١١ ص ٨٣ - ٨٦ .

(٢) ذكر غير واحد من المفسرين من السلف والخلف أنهم كانوا  
أبناء ملوك الروم وشادتهم ، وكان لهم ملك جبار يدهشي  
دقيانوس ، وكانوا يعيشون قبل ظهور الديانة النصرانية ،

انظر : تفسير القرآن العظيم ج ٥ ص ١٣٧ - ١٣٨ .

بطلان بين فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ✕ و. اذ  
اعتزلتموهم و ما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف ينشر لكم  
ركم من رحمته ويهيء لكم من أركم مرققا ✕ (١).  
كما قص لنا القرآن الكريم قصة أصحاب الأخدود (٢) الذين  
أحرقهم قومهم في الأخاديد لسبب إيمانهم بالله و حـده  
و افرادهم اياه بالعبادة، أخبرنا ذلك في قوله تعالى " قتل  
أصحاب الأخدود ✕ النار ذات الوقود ✕ اذ هم عليها قعود ✕  
وهم على ما يفعلوم بالمؤمنين شهود ✕ ما نعموا منهم إلا  
أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد ✕ (٣) .

كما وقع أهل سبا (٤) - مرة - في الانحراف عن عبادة الله  
حكاية عن قول هدهد  
وحده إلى اشراك غيره فيها ، قال الله تعالى فيهم/ " وجدتها  
و قومها يسجدون للشمس من دون الله و زين لهم الشيطان  
أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون \* (٥) غير أن ملكتها  
سرعان ما عادت إلى فطرتها الأولى عندما ذكرها سليمان عليه  
السلام بنعم الله تعالى و تجلت أمامها آيات الله المبهرة ،  
قال الله تعالى " و صدها ما كانت تعبد من دون الله انها  
كانت من قوم كافرين ✕ ..... قالت رب اني ظلمت نفسي و أسلمت  
مع سليمان لله رب العالمين \* (٦) .

- 
- (١) سورة الكهف ١٠، ١٣، ١٤، ١٥، ١٦ .  
(٢) أصحاب الأخدود قيل أنهم من أهل فارس و قيل أنهم كانوا قوما  
باليمن و أنهم من أهل نجران قتلهم ذو النواس بالأخاديد، و  
قيل أن هذه القصة وقعت في العالم كثيرا ، انظر تفسير القرآن  
العظيم، ج ٨ ص ٣٨٧ - ٣٩٢ .  
(٣) البروج ٤ - ٨ .  
(٤) سبا : أرض بالسبيل ، مدينتها يأرب ، طولها أربع و ستون  
فرجة و عرضها سبع عشرة درجة ، بينها و بين صنعاء مسيرة  
ثلاثة أيام ، انظر : معجم البلدان ج ٢ ص ١٨١  
(٥) النمل ٢٤  
(٦) النمل ٤٣-٤٤ ، انظر تفسير الآيتين في تفسير القرآن العظيم ،  
ج ٦ ص ١٩٦ - ٢٠٤



وهكذا وجدنا أن الناس في أي زمان ومكان قد تطرأ عليهم أحداث تجعلهم ينحرفون عن جادة الفطرة الصحيحة فيشركون مع الله آلهة أخرى، ومثل هذا الانحراف لا لسبب " أن الدين ليس فطرة أو أن الالتزام ليس فطرة، ولكن انحرافات هذه النفوس تجعلها معوجة " (١) وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ~~مجسمه~~ ويمجسانه " (٢) فهناك عوامل كثيرة قد تجعل الإنسان يفل عن فطرته الصحيحة، فقد دل الحديث السابق على إمكانية تأثير البيئة الأسرية في انحراف الفطرة إذ أن مقتضى الطبيعة العادية أن يحتذى الرجل حذو أبيه حتى في الصناعات والمساكن والملابس، إذ كان هو الذي رآه، ولهذا بإمكان الأبوين تهويده أو تنميره أو تمجيده أو تشريكه (٣) كما أن تقليد الآباء في انحرافاتهم وتخليد ضلاتهم هو القاعدة التي نادى بها هؤلاء المنحرفون (٤) وقال الله تعالى " وكذلك ما أرسلنا من قبلك من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون " قال أولو جثتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون " (٥).

كما أن هناك عاملاً خارج البيت الذي قد يساعد على نشر

---

(١) دراسات في النفس الإنسانية، ص ٢٢٢

(٢) رواه مسلم في القدر، ج ٤، ص ٢٠٤٨، عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) انظر : درء تعارض العقل والنقل، ج ٨، ص ٤٩٠

(٤) انظر : المسائل الجاهلية، ص ١٣ - ١٥

(٥) الزخرف ٢٣ - ٢٤ .

الانحراف و ذلك بانتشار مزاعم الناس في البيوة الاجتماعية  
 عن تعظيمهم للأولياء و قتلهم في المالحين و استثمارهم  
 لتلك المزاعم و يحبون أنهم على صواب <sup>(١)</sup>، و قد قال  
 الله تعالى عن وجود هذه الظاهرة " وقالوا لا تذرنا آلهتكم و  
 لا تذرنا ودا و لا سواعا و لا يغوث و يعوق و نصرا " <sup>(٢)</sup>، كما  
 أن هناك عاملا ماديا و اقتصاديا قد يوقع الناس في تغيير  
 فسطرتهم و ذلك في جريهم وراء المنافع المادية و ذلهم  
 أنفسهم لتحقيق تلك المقاصد الاقتصادية ، و قد وصف  
 رسول الله صلى الله عليه و سلم حالة هؤلاء المنحرفين بقوله  
 "تمس عبد الدينار و الدرهم و القטיפه و الخيمة إن أعطني رضي  
 و إن لم يعط لم يرض " <sup>(٣)</sup>، كما أن هنالك عاملا نفسيا داخليا  
 يجعل الناس يستمرون في انحرافهم عن فطرتهم و هو عامل  
 الجهل و الاستكبار و الهوى، فمشركو قريش كانوا يعترضون  
 على رسول الله صلى الله عليه و سلم و يتعجبون من دعوتهم  
 الى التوحيد حيث قالوا - كما أخبرنا القرآن الكريم عن  
 ذلك - " أجعل الآلهة إلها واحدا إن هذا لشيء عجيب " <sup>(٤)</sup>  
 و كذلك الدهريون منكروا المعاد، فقد وصفهم القرآن الكريم  
 بأنهم يقدسون مزاعمهم بتأليه أهوائهم، قال تعالى " أفرايت  
 من اتخذ الهه هواه ... " <sup>(٥)</sup>، و أما الملحدون المعصرون في

(١) انظر : المسائل الجاهلية، ص ٣١، ٧٨

(٢) نوح ٢٣ . و انظر تفسير الآية في التفسير الطبري، ج ٢٩  
 ص ٩٨ - ٩٩

(٣) رواء الامام البخاري باب الحرامه في الغزو في سبيل الله،  
 ج ٦ ص ٨١، أيضا في باب ما يتقي من المال و قوله تعالى :  
 " إنما أموالكم و أولادكم فتنة " ج ١١ ص ٢٥٣، من أبي هريرة  
 رضي الله عنه .

(٤) سورة ص الآية ٥ (٥) سورة الجاثية الآية ٢٣ .

الدول الغربية فإن إلحادهم من الفطرة لأسباب محلية أحدثتها  
الكنيسة التي نجّرت الناس من مفهوم الدين الصحيح ، حيث حُرّفت  
تعاليم عيسى عليه السلام المحيية وابتدعت نظام الرهبنة ، وفرضت  
على معتنقيها تقديس هذه البدعة مع مناقضة هؤلاء الرهبنة نظام  
البدعة التي أحدثوها ، كما أنها فرضت على الناس أساطير الكنيسة  
باسم الدين ، ثم إن الكنيسة بعد هذا الفساد والانحراف العقيدى  
والسلوكى فرضت على الناس قبول نظريات كنسية مقدسة و حكمت على  
من أنكرها بالكفر والحرمان من الرحمة (١) .

و مع هذه الانحرافات فإن الناس ما زالوا يمارسون أعمالا  
تعبدية يزعمون أنهم بها يتقربون الى معبودهم ، وذلك لأن الناس  
" ان لم يكن الله معبودهم و منتهى حبهم و ارادتهم ، بسـل  
استكبروا عن ذلك، فلا بد أن يكون لهم مراد محبوب يستعبدوه فـسـير  
الله ، فيكونون عبدا لذلك المراد المحبوب : إما المال ، وإما  
الجاه ، وإما الصور ، وإما ما يتخذوه إلها من دون الله  
..... " (٢) . و بهذا الاعتبار من كون الانسان عبدا مسـذلا

و مدبرا و مصرفا فانهم كلهم "عباد الله ، الأبرار منهم و الفجار  
و المؤمنون منهم و الكفار و أهل الجنة و النار ، اذ هو ربهم  
كلهم و مليكهم ، لا يخرجون عن مشيئته و قدرته .... و هو  
سبحانه رب العالمين ، و خالقهم و رازقهم و محييهم و مميتهم ،  
و مقلب قلوبهم و مصرف أمورهم لا رب لهم غيره و لا مالك لهم سواه  
و لا خالق لهم إلا هو ، سواء اعترفوا بذلك أم أنكروه و سواء

---

(١) - انظر : دراسات فى النفس الانسانية ص ٢٢٧ - ٢٢٨ .

(٢) - العبودية ص ١١٢ بالتصرف .

عالم بذلك أو جهلوه ، و أهل الايمان منهم عرفوا بذلك وآمنوا به ،  
يخلف من كان جاهلا بذلك أو جاحدا له مستكبرا به لا يقر ولا يخضع  
له مع علمه بأن الله ربه و خالقه " (١) . مع أن إقرار هؤلاء  
المنحرفين بالله خالقا و ربا ، حجة عليهم في لزوم اقرارهم بافراده  
تعالى في العبادة ، إذ أنه " لا ينبغي أن يعبد غيره كما أنه  
لا خالق غيره و لا رب سواه " (٢) .

فقد وجدنا أن القبائل و الشعوب التي انحرفت في ممارستها  
أعمال العبادة من فطرتها الاصلية فأشركت معه آلهة أخرى اخترعتها  
مخيلتها أو اقتبستها من شعوب أخرى فان ملامح التوحيد و عبادة  
الله الواحد الأحد موجودة بين ثنايا تلك الانحرافات . .

فالمصريون القدماء - مثلا - لهم طقوس تعبدية قديمة بقسيت  
آثارها الى اليوم ، و قد كانوا موحدين يعبدون إلها واحدا كما  
قد طرأت عليهم الانحرافات التعبدية في أوقات متفرقة ، فعبدوا الهة  
شتى كإله إريس - إله الخير كما يزعمون - و إله بتساح  
إله الخالق كما يزعمون ، و تيفون إله الشر و آلهة أخرى  
من مظاهر القوى الطبيعية (٣) .

و هكذا كان اليونانيون الذين يؤلهون مظاهر الطبيعة ويجعلون  
لكل مظهر الطبيعة إلها ، فلم - مثلا - إله خاص للسماء سموه  
بجوبيتر و كان له زوجات كثيرة و أولاد كثيرة الذين يسميرون الهة  
كأبيهم . و يتقرب اليونانيون الى آلهتهم بمقد الاحتفالات التعبدية

---

(١) المصدر السابق ص ٤٧ - ٤٨

(٢) التفسير القيم ص ٦٦

(٣) انظر مقارنات الاديان ، الديانات القديمة ص ٥ - ٦ أيضا ،  
الانسان في ظل الاديان ص ١٣٨ ، أيضا محاضرات في تاريخ المذاهب ،  
والاديان ص ٤٩ .

و يستمعون في أديانها بالكهنة المخصوصين (١) . والرومانسيون كانوا يؤلهون مظاهر الطبيعة أيضا ، بل انهم يصهرون في بوتقة آلهتهم كل الآلهة التي وجدوها في الشعوب الاخرى عند احتكاكهم بتلك الشعوب ، و هم يتقربون الى تلك الآلهة المزعومة بتقديم القرابين والذبائح كما أنهم يוכלون في أديان تلك العبادات الى الكهنة أيضا (٢) . و قدما الفرض - بعد انحرافهم عن جماعة التوحيد - كانوا يعبدون الهات ثلاث أقانيم الذي سيموه بأورا مزدا و ميترا و أهرمن (٣) الى أن جاء زرادشت (٤) الذي دعا الناس الى عبادة الله خالق هذا الكون و خالق الظلمات و النور ، الاله الواحد الأحد الذي لا شريك له و لاند له ، كما أنه دعا الناس الى الكفر بالشيطان و الى الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر و اجتناب الخبائث (٥) . غير أن المجوس بدأوا يعودون الى انحرافهم مرة أخرى فيعبدون اله النور و اله الظلمة ، و ازداد انحرافهم عندما ظهرت المانوية التي لفقت تعاليم المجوسية بتعاليم المسيحية (٦) .

- 
- (١) أنظر : مقارنات الأديان ص ١١٢ ، الانسان في ظل الأديان ص ٢٦٧  
محاضرات في تاريخ المذاهب و الأديان ص ٧٣ - ٧٤ / ٨٠ - ٨٣ .  
(٢) أنظر : مقارنات الأديان ص ١١٤ - ١١٥ . محاضرات في تاريخ  
المذاهب و الأديان ص ٨٦ - ٨٧ .  
(٣) أنظر : الانسان في ظل الأديان ص ٣٣٧ .  
(٤) هو زرادشت بن بورشب ظهر في زمن كشتاف بن الهراسب الملك ،  
زعم أتباعه أنه نبي الله و رسوله . أنظر الملل و النحل  
بها مش الفصل ج ٢ ص ٧٧ - ٧٨ .  
(٥) نفس المصدر ج ٢ ص ٧٨ .  
(٦) نفس المصدر ج ٢ ص ٨٠ - ٨١ .

والهنادكة القدامى كانوا موحدين يعبدون الها واحدا (١) الذى وصفوه بأنه " الواحد الأحد الأزلى من غير ابتداء ولا انتهاء المختار فعله القادر الحكيم الحى المحيى المدبر الميقى الفرد فى ملكوته عن الازداد والانداد لا يشبه شيئا ولا يشبه شئ " (٢) أو كما وصفه كتابهم المقدس فيدا " ان الله واحد لأنه الجميع، وهو الله الذى لا إله غيره ، رب الأرباب مالك العالمين و خالق السموات والأرض " (٣) . وكان خواص الهنادكة ما زالوا يحافظون على عبادة الله الواحد الأحد ، بينما عوامهم بدأوا ينحرفون ويعبدون معه الأصنام (٤) . وهكذا الى أن انحرف الهنادكة فعبدوا الاله ذا ثلاثة أقانيم وهم اله برهما ، وشنو ، وشيوا ، كما عبدوا معه آلهة أخرى (٥) .

و جاء شيدرتا غوتا ما (٦) الذى تار على تعاليم الهندوكية المحرفة ثم أنشأ تحلة جديدة تدعى بالبوذية ، يدعو فيها أتباعه الى البحث عن الوسائل المخلطة من الآلم النفسية والجسدية للوصول الى السعادة الأبدية بالفناء الكلى فى نِرْفانا . ومع أن شيدرتا لم يشغل نفسه ولم يأمر أتباعه بالبحث عن الاله والتفكر فى الالهيات، غير أن أتباعه سرعان ما عبدوه بعد وفاته واعتقدوا

---

(١) الفصل فى الملل والأهواء والنحل ج ١ ص ١٣٧ .  
(٢) فى تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة فى العقل أو مرذولة ص ٢٠ ، أنظر أيضا الحوار الذى سجله كتابهم المقدس فى ص ٢٠ - ٢١ من نفس المصدر .

(٣) الاسفار المقدسة فى الأديان السابقة للإسلام ص ١٦٣ .

(٤) أنظر فى تحقيق ما للهند ... ص ٨٥ - ٨٧ .

(٥) الانسان فى ظل الأديان ص ١٨١

(٦) هو أحد أبناء العائلة الغنية تحكم مقاطعة صغيرة على منحدرات الهمالايا ، ولد عام ٥٦٣ ق م . وتوفى عام ٤٨٣ ق م . انظر الانسان فى ظل الأديان ص ٢٠٨ ، أيضا :

أن روح الاله قد حلت فى جسم نيزرتا (١)

كما أن اليابانيين الذين يعتنقون الديانة الشنتوية يعبدون مظاهر الطبيعة و يتقربون اليها و بخامة اله الشمس المسمى عندهم بـ *Amaterasu O Mi Kami* (٢).

ولدى القبائل الاندونيسية البدائية معبودات كانوا يعبرونها بأسماء محلية مختلفة ، و ظهرت فيهم ملامح عبادة الله الأحد أيضا ، فالجاويون القادمى لهم إله سموه *بهيانج Hyang* الذى وصفوه بأنه اله الخالق رب العالمين *Hyang Murbeng Dumadi*

و للباليين-كان جزيرة بالى-اله سموه *بهيانج تنجال Hyang Tunggal* أى اله الواحد الأحد ، كما أن لسكان جزيرة ساووالها يدعى *تيتا و ولوتا و Tl Tau Wulu Tau* أى الاله الواحد الأحد ، كما أن لهم آلهة متفرقة أخرى من القوى الطبيعية (٣)

و توملت بحوث المستشرقين من علماء الأجاس و علماء الانسان و علماء النفس إلى إثبات قدم وجود عقيدة القبائل الهمجية فى أستراليا و أفريقيا و أمريكا بإله الأعلى و بعبادتهم إياه (٤). فليس هناك أى دليل يربطنا الى خلق أى المجتمعات البشرية من ممارسة طقوس العبادة بل ليس هناك أى دليل يدل على أن فكرة التدين و جوهرها تأخرت عن نشأة الانسان (٥).

فعبودية البشر و عقيدتهم - كما مر بنا سابقا و كما أخبر به القرآن الكريم - بدأت بعبادة الله الواحد الأحد ثم

(١) أنظر : الانسان فى ظل الأديان ص ٢٠٨ - ٢١٢

The Encyclopaedia Americana, Vol. IV. Page. 676.

Encyclopaedia Britannica, Vol. IX, page. 151 (٢)

The Encyclopaedia Americana, Vol. XXIV. Page. 715-716.

Agama Asli Indonesia, hal. 64,66,67,68. (٣)

(٤) الأديان فى القرآن ص ٢٨-٢٩، انظر أيضا : الدين ص ٨٧

(٥) الدين ص ٨٢ .

انتقلت في بعض الأحيان إلى إشراك مظاهر طبيعية ، ثم انتقلت هذه العقيدة المنحرفة إلى إنكار فاعلية الإله تماما والرجوع بكل شيء إلى فاعلية الطبيعة .<sup>(١)</sup> ومع ذلك فإن هؤلاء الملحدين المنحرفين إن " صادفتهم عبر الحياة وأزماتها ما يشعر نفوسهم معنى الخضوع والتواضع وما نبه عقولهم إلى التفكير في بدايتهم ونهايتهم فسوف يعودون إلى غريزة دينيتهم وفطرتهم وعبوديتهم " <sup>(٢)</sup> أو أنهم إن أنصفوا وأجروا لأنفسهم تجربة نفسية كما صوّرها القرآن الكريم في وصفه لحالة المشركين راكبي السفينة (( وإذا مسكم الضر في البحر غل من تدعون إلا إياه ... )) <sup>(٣)</sup> ، بكل حياد و رغبة في الوصول إلى الحق والحقيقة والأمانة العلمية التي تحطم عليهم تسجيل النتائج و تبليغها كما هي ، فإنهم سوف يطلون إلى نتائج مطابقة للنتائج التي صورها القرآن الكريم من رسوخ فكرة العبادة و فطريتها لدى كل انسان .<sup>(٤)</sup>

و كان الله تعالى يخاطب البشرية أجمعين قديمهم و حديثهم ، عربهم و عجمهم إلى عبادته و حده و نبذ كل الأنداد . قال الله تعالى (( يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون . الذي جعل لكم الأرض فراشا و السماء بناء و أنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله أندادا و أنتم تعلمون <sup>(٥)</sup> ) و هو العهد الذي ذكره الله تعالى للمجرمين الذين اختاروا لأنفسهم الهاوية . قال تعالى (( ألم

(١) انظر : القضاء و القدر في الاسلام ج ١ ص ١٠١

(٢) أنظر : الدين ص ٨٢

(٣) الاسراء ٦٧

(٤) القضاء و القدر في الاسلام ج ١ ص ١٠٧

(٥) البقرة ٢١ - ٢٢ ، أنظر تفسير الآيتين في التفسير الطبري

ج ١ ص ٣٦٢ / ٣٧٢ .



أعهد اليكم يا بنى آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين<sup>١</sup> وأن  
اعبدوني هذا صراط مستقيم<sup>(١)</sup>)) كما أن عبادة الله وحده هي الكلمة  
السواء التي ذكّر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الكتاب  
من اليهود والنصارى قال الله تعالى (( قل يا أهل الكتاب تعالوا  
إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا  
ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ... ))<sup>(٢)</sup> . وذلك بعدم  
تحريف اليهود التوراة فعبدوا الله على شريعة محرفة غير تلك  
الشريعة التي أنزلها الله على نبيه موسى عليه السلام ، وقد  
أخبرنا الله تعالى عن فعلة اليهود بقوله (( فويل للذين يكتبون  
الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا  
قليلا فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون ))<sup>(٣)</sup> .  
والمسيحيون الذين حرفوا تعاليم نبيهم عيسى عليه السلام فاتخذوه  
إلهًا من دون الله، بل انهم كفروا كل مسيحى لا يعتقد بهذه الفرية ،  
وعقدوا مجامع كنسية كثيرة لإثبات مزاعمهم<sup>(٤)</sup> ، فقد أخبرنا  
الله تعالى عن انحراف النصارى حيث قال (( لقد كفر الذين قالوا  
إن الله هو المسيح ابن مريم و قال المسيح يا بنى اسرائيل  
اعبدوا الله ربى و ربكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه  
الجنة و مأواه النار و ما للظالمين من أنصار ))<sup>(٥)</sup> .

(١) يسى ٦٠ - ٦١ أنظر تفسير الآيتين فى التفسير الطبرى

ج ٢٣ ص ٢٣ - ٢٤

(٢) آل عمران ٦٤ ، و عن تحريفات و تناقضات التوراة أنظر:  
الفصل ج ١ ص ٢٠١ - ٢٨٥ .

(٣) البقرة ٧٩

(٤) الأسفار المقدسة للأديان السابقة للإسلام ص ١٠٥ ، و عن  
المجامع الكنسية أنظر : محاضرات فى النصرانية ص ١٤٣ - ١٧٦

(٥) المائدة ٧٢ - أنظر تفسير الآية فى التفسير الطبرى ج ٦ ص ٢١٣ .

ولما كانت عبادة البشر ليشر مثله عقيدة مخالفة للغطرة الانسانية  
التي جبلت على عبادة الله وحده و على حبه و طاعته ، فلذلك ثار  
كثير من المفكرين المسيحيين القدامى و المحدثين على فكرة تأليه  
عيسى و اعتقدوا أنه رسول مكمل لحلقات الرسل و الرسالات . (١)  
و لذلك فان عبادة الله وحده هي " الغاية المحبوبة له  
و المرغوبة له التي خلق لها الخلق " (٢) ف " إن الله إنما خلق  
الجن و الانس ليعبدوه ، فإن هذا هو الغاية التي أرادها منهم  
بأمره ، و بها يحصل محبوبه ، و بها تحصل سعادتهم و نجاتهم ،  
و إن كان منهم من لم يعبدوه و لم يجعله عابدا له ، اذ كان في  
ذلك الجعل تفويت محبوبات أخر هي أحباله من عبادة أولئك ،  
و حصول مفسد أخر هي أبغض اليه من معصية أولئك (٣) " و قال الله  
تعالى (( و ما خلقت الجن و الانس إلا ليعبدون )) (٤) و تحقيق  
الانسان هذا النوع من العبادة المتضمن لمعنى الذل و معنى الحب (٥)  
هو تحقيقه لسعادته و سعادة قلبه اذ " لا شيء أحب الي القلوب من  
خالقها و فاطرها فهو إلهها و معبودها و وليها و مولاه و ربها  
و مدبرها و رازقها و مبيتها و محيها ، فمحبتها نعيم النفسوس

---

(١) أنظر : مقالة أريوس الذي دعا الناس الى تأليه الله وحده  
و أن الابن مخلوق كغيره من المخلوقات ، و تأشير  
هذا الرأي في المسيحيين في ذلك الوقت ؛ المحاضرات  
في النصرانية ص ١٤٧ ، أنظر أيضا قول رينان في  
نفس المصدر ص ٢٢٧ .

(٢) العبودية ص ٣٩ .

(٣) درأ تعارض العقل و النقل ج ٨ ص ٤٧٧

(٤) الذاريات ٥٦

(٥) أنظر : العبودية ص ٤٤ ، التفسير القيم ص ٦٥ .

و قوت القلوب و نور العقول و قرّة العيون و عمارة الباطن ... (١) .  
و قد أمر الله تعالى نبيه محمداً صلى الله عليه و سلم  
و المسلمين من بعده باتخاذ الموقف الخامس تجاه معبودات الكافرين  
من أهل الكتاب و المشركين حتى تكون لهم حمانة عقيدية راسخة  
يحتفظون بها على نقاء فطرتهم في افراد عبادتهم لله الواحد  
الأحد ، قال الله تعالى (( قل يا أيها الكافرون ✕ لا أعبد ما  
تعبدون ✕ و لا أنتم عابدون ما أعبد ✕ و لا أنا عابد ما عبدتم ✕  
و لا أنتم عابدون ما أعبد ✕ لكم دينكم و لي دين )) (٢) .

---

---

(١) اغاثة اللفهان ج ٤ ص ١١٧

(٢) الكافرون ١ - ٦ ، انظر الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح  
ج ٢ ص ٢١ - ٣٥ .

### التمحيص الثاني

#### الاسلام خاتم الأديان و شريعته خاتمة الشرائع

كان من رحمة الله تعالى بعد أن فطر الناس على جسمه و عبادته أن شرع لهم جميعا ديناً كاملاً شاملاً مرضياً خاتماً لسائر الديانات والشرائع المتقدمة ، كما أخبر الله تعالى عن ذلك في قوله (( ... اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديناً ... )) (١) و بعد هذا التصريح الإلهي يتحتم على كل الناس اعتقاد عدم الاحتياج الى أى دين أو أية شريعة غير الاسلام لأن ذلك يخالف ما أخبر الله عنه من كمال هذا الدين .

و من تمام الرحمة الالهية أن هيا الله للناس أسباباً كثيرة تعينهم على اختيار هذا الدين منهاجاً لحياتهم و شريعتهم لعبادة ربهم ، فقد تغفل الله تعالى بحفظ تعاليم هذا الدين بانزال تعاليمه مدونة في كتاب مصون من كل عبث و تحريف كما أخبر الله تعالى عن ذلك في قرآنه الكريم (( إنا نحن نزلنا الذكر و انا له لحافظون )) (٢) فلا يقع مع هذا الحفظ شئ من الزيادة أو النقصان في الحدود أو الأحكام أو الفرائض ، و لا سيما و قد وصف الله تعالى هذا الكتاب بأنه عزيز مبرأ من الباطل من كل وجهه ، قال تعالى (( ... و إنه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنزيل من حكيم حميد )) (٣) .

و هذه التعاليم المحفوظة المادرة من اله حكيم عليم تجعل

---

(١) المائدة ٣، انظر تفسير الآية في تفسير الطبرى ج ٦ ص ٧٩ - ٨٠

(٢) الحجر ٩، انظر تفسير الآية في تفسير الطبرى ج ١٤ ص ٧

(٣) فصلت ٤١ - ٤٢ انظر تفسير الآيتين في تفسير الطبرى ج ٢٤

الناس يطمئنون على أخذها كمبدأ لحياتهم ، كما أن تلك التعاليم  
الممونة المدونة في القرآن الكريم تبقى لترشد البشرية كلها الى  
ما فيها ملاحها في دينها و دنياها ، كما أرشدت من قبل سلف هذه  
الامة من الصحابة الكرام و من تبعهم بإحسان ، فكانوا مثالا للمجتمع  
الانسانى النموذجى ، و قد قال الله تعالى فيهم (( والسابقون  
الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى  
الله عنهم و رضوا عنه و أعد لهم جنات تجرى تحتها الأنهار  
خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم )) (١)

و من مظاهر الحفاظ لإلهى لتعاليم هذا الدين الحنيف  
أن جعل الله تعالى تعاليم هذا الدين سهلة ملائمة لطباع الناس  
واحتماجاتهم ، كما أن الله تعالى جعل مصدر هذه التعاليم  
- وهو القرآن الكريم - سهلا يسرا للذكر ، قال الله تعالى  
(( ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر )) (٢) و من أجل  
سهولة تعاليم هذا الدين الحنيف لم ينقل لنا التاريخ أن أحدا  
جاء الى الرسول صلى الله عليه و سلم يشكو اليه صعوبة فهم  
الاسلام ، رغم أن الذين نزلت فيهم تعاليم هذا الدين كانوا كاي  
مجتمع آخر منهم الذكى و منهم ما دون ذلك ، و فيهم ابن الحاضرة  
و ابن البادية ، بل الذى نقل لنا التاريخ عكس ذلك ، إذ أن  
هؤلاء الصحابة الكرام جاءوا يتعلمون من رسول الله صلى الله عليه  
و سلم بعض تعاليم الاسلام ثم يؤمنون بها و يرجعون الى قومهم  
لينشئوا تعاليم الاسلام و ليدعوا الناس الى اعتناقها . وهى هذه

---

(١) سورة التوبة ١٠٠

(٢) القمر ١٧

الخطئة نفسها هي التي تميز الناس الى اختيار هذا الدين اذ أن " أول ما يستشعره القلب والعقل أمام العقيدة الإسلامية هو الاستقامة والبساطة والوضوح ... وهذه هي السمة التي تجتذب الأفراد الذين يدخلون في هذا الدين من الأوروبيين والأمريكيين المعاصرين فيتحدثون عنها بوصفها أول ما طرق حسهم من هذا الدين ، و هي ذاتها السمة التي تجتذب البدائيين في أفريقيا وآسيا في القديم والحديث لأنها سمة الفطرة التي يشترك فيها الناس أجمعين متحضرين وبدائيين " (١).

و لأجل أن تكون تعاليم هذا الدين مألوفة لكل الناس في كل زمان و مكان و بذلك تكون مألوفة بأن تكون خاتمة للأئسيان والشرائع ، فقد جعل الله تعالى تعاليمه شاملة لكل قضايا الناس في كل زمان و مكان فقد أمر الله تعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أن يهرح للناس جميعا أن رسالته تعمهم وأنها لا تعنى بعضهم دون بعض ، قال الله تعالى (( قل يا أيها الناس إني رسول الله اليكم جميعا )) (٢) وفي شمول هذه الرسالة رحمة للبشر جميعا ، قال الله تعالى (( وما أرسلناك الا رحمة للعالمين )) (٣) .

وبعد هذا الكمال والرضا والحفظ والتميز والشمول ، تفضل الله تعالى زيادة إنعام على البشرية حيث ختم سلسلة النبوة بالنبوة المحمدية - نبوة محمد صلى الله عليه وسلم - كما أخبرنا الله تعالى عن ذلك في قوله (( ما كان محمد أبأ أحد من

---

(١) خصائص التصور الاسلامي ص ٢٢٨

(٢) الأعراف ١٥٨ ، انظر تفسير الآية في تفسير الطبري ج ١ ص ٨٦

(٣) الأنبياء ١٠٢

رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين<sup>(١)</sup>، وقال صلى الله عليه وسلم ((إن مثلى ومثلى الأنبياء من قبلى كمثل رجل بنى بيتا فأحسنه وأجمله إلا موضع لبنة من زاوية، فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة، قال: فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين<sup>(٢)</sup>)) وكان وضوح هذا التعبير القرآنى والبيان النبوى فى مسألة ختم النبوة ما جعل الصحابة رضوان الله عليهم - وهم أحرم الناس على تفهم أوامرهم وأوامر نبيهم - لا يتقدمون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستفسروه عن معنى هذه الآية، بل إنهم حاربوا المتنبيين الذين ظهروا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وعلى هذا المعنى من إغلاق باب النبوة والرمالة وأنه لا يفتح بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحد كائنا من كان، اتفق المفسرون وغيرهم من أهل العلم والدين، فقال الإمام الطبرى<sup>(٣)</sup> فى تفسير الآية "الذى ختم النبوة فطبع عليها فلا تفتح لأحد بعده الى قيام الساعة"<sup>(٤)</sup> وقال الإمام ابن كثير<sup>(٥)</sup> "فهذه الآية نصوص

(١) الأحزاب ٤٠

(٢) رواه البخارى، باب خاتم النبيين ج ٦ ص ٥٥٨، ورواه مسلم باب ذكر كونه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين، ج ٤ ص ١٧٩١ عن أبى هريرة رضى الله عنه .

(٣) هو أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى، أحد الأئمة ورأس المفسرين أصله من آمل طبرستان ولد عام ٢٢٤ و توفى عام ٣١٠ هـ، من مؤلفاته: تفسير القرآن، تهذيب الأئسار، تاريخ الأمم، انظر ترجمته فى طبقات المفسرين للسيوطى ص ٨٢ - ٨٤، أيضا طبقات المفسرين للدواودى، ج ٢ ص ١١٠ - ١١٨

(٤) تفسير الطبرى ج ٢٢ ص ١٦ .

(٥) هو الحافظ عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، كان قدوة العلماء والحفاظ وعمدة أهل المعانى والألفاظ أخذ الكثير عن ابن تيمية، ولد عام ٧٠١ و توفى عام ٧٧٤ هـ انظر ترجمته فى طبقات المفسرين للدواودى ج ١ ص ١١١ - ١١٣

فى أنه لا نبى بعده ، و اذا كان لا نبى بعده فلا رسول بطريق أولى  
والأخرى ، لأن مقام الرسالة أخى من مقام النبوة ، فإن كل رسول  
نبى ولا ينمكس (١) .

وفى هذا الوضوح فى بيان قضية ختم النبوة والرسالة بالنبوة  
المحمدية ، حكمة الالهة ورحمة عظيمة للبشرية ، فلا تلتبس عليهم  
أقوال المفرضين المدعين النبوة ، بل إنهم بعد هذا التصريح  
والبيان يعرفون يقينا كذب كل المدعين ، و تزداد خطورة هذا  
الوضوح فى بيان معنى ختم النبوة اذا قدرنا على أن " النبى  
لا يبعث فى أمة إلا وينشأ فيها بدون ما تأخر قضية الكفر والايمان  
وذلك أن الذين يؤمنون به يكونون أمة و الذين لا يؤمنون به أمة .  
أخرى لا محالة ، و اختلاف بين هاتين الأمتين لا يكون اختلافا فرعيا ،  
و إنما يكون اختلافا أساسيا اختلاف الكفر والايمان " (٢) . إذ أن  
رجلا ان كان نبيا فلم نؤمن به فقد كفرنا ، و هو ان لم يكن نبيا  
فآمنا به فقد كفرنا " (٣) فيكون الناس بعد هذا الوضوح والبيان  
أمة واحدة لا يتحIRON و لا يفترقون باثباع نحل مدعى النبوة لما  
فى تلك الدعاوى من الأكاذيب المكشوفة .

و من تمام الرحمة الالهية للبشرية أن ختم الله النبوة

---

(١) تفسير القرآن العظيم ج ٦ ص ٤٢٣ ، انظر أيضا الجامع  
لأحكام القرآن ج ١٤ ص ١٩٦ ، انظر أيضا الكشاف عن حقائق  
التنزيل و هيون الأفاويل ج ٣ ص ٢٦٤ ، أيضا لباب التأويل  
فى معانى التنزيل ج ٥ ص ٢٦٥ ، أيضا روح المعانى ج ٢٢  
ص ٣٢ .

(٢) ختم النبوة ص ٣٤ - ٣٥ .

(٣) نفس المصدر ص ٣٠ .



بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، و هو الذى عرفه قومه بالأمانة والصدق ، و هو الحريص على هداية كل الناس و على تبليغ أوامر الله تعالى اليهم جميعا ، و قد طبق تلك التعاليم الإلهية فى نفسه صلى الله عليه وسلم ، فيكون قدوة يقتدى به الصحابة رضوان الله عليهم و الذين اتبعوهم بإحسان إلى يوم الدين ، قال الله تعالى فى ذلك (( لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله و اليوم الآخر و ذكر الله كثيرا )) ، (١) كما أنه صلى الله عليه وسلم علم أصحابه تعاليم ربهم و ما يحتاجون الى معرفتها و العمل بها ، فقد قيل للمصاحبى الجليل سلمان الفارسى (٢) " قد علمكم نبيكم كل شئ حتى الكراة " فقال : أجل ... " (٣) و قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبأمام أصحابه مرة فقال " ..... قد تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدى إلا هالك .... " (٤) و وصف أبو ذر الغفارى رضى الله عنه (٥) الحالة التى تركها الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله " تركنا رسول الله

(١) الأحزاب ٢١

(٢) هو سلمان الخير الفارسى أبو عبد الله بن الاسلام ، أسلم عند قدوم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة ، و أول مشاهدته الخندق ، اختلف فى أصله ، قيل أنه من رامهر أو من أمصهان ، توفى فى خلافة عثمان بن عفان رضى الله عنه بالمداين عام ٣٣ هـ على ما رجحه ابن حجر . انظر تهذيب التهذيب ج ٤ ص ١٢٧ - ١٢٩ ، طبقات ابن سعد ، ج ٤ ص ٧٥ - ٩٣ .

(٣) رواية مسلم باب الاستطابة ج ١ ص ٢٢٣ .

(٤) رواه أحمد ج ٤ ص ١٢٦ ، وابن ماجه ج ١ ص ١٦ عن العرياض بن سارية رضى الله عنه .

(٥) اختلف فى اسم هذا المصاحبى الجليل قيل أنه جندب بن جنادة و قيل غير هذا . قال عنه على بن أبى طالب " أبو ذر و معاء ملىء علما أو كى عليه فلم يخرج منه شئ " أسلم مبكرا و توفى بالريذة عام ٣٢ هـ ، انظر تهذيب التهذيب ج ٢١ ص ٩٠ - ٩١ طبقات ابن سعد ج ٢ ص ٣٥٤ .

و ما طائر يقلب جناحيه في الهواء لا يذكرنا منه علما " قال، فقال  
صلى الله عليه وسلم " ما بقى شئ يقرب من الجنة و يباغد من  
النار إلا و قد بين لكم " (١).

ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم باشر بنفسه  
الشريفة تبليغ هذه الدعوة حيث دعا الناس في انفرادهم و اجتماعهم ،  
كما دعا قومه و عشيرته و التقى بالحجاج في المواسم ، و راسل  
الملوك ، حتى لا تمر لحظة من اللحظات إلا و اغتنمها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لتبليغ دعوة ربه ، كما أنه صلى الله  
عليه وسلم علم أصحابه كيفية الدعوة الى الله و أبصرهم بحالات  
المدعوين، حصل ذلك مثلا مع الصابي الجليل معاذ بن جبل (٢) عندما  
أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الى اليمن ، فقال معاذ  
ابن جبل رضى الله عنه " بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال : إنك تأتي قوما من أهل الكتاب فادعهم الى شهادة ألا اله  
إلا الله و أنى رسول الله ، فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله  
افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم و ليلة ، فإن هم أطاعوا لذلك  
فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد في  
فقرائهم فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم

---

(١) رواه أحمد ج ٥ ص ١٥٢ بدون ذكر قول رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ، و رواه الطبراني في الكبير ج ٢ ص ١٦٦ ، و قال  
الهيثمي ، رجال الطبراني رجال الصحيح غير محمد بن عبد الله  
بن يزيد المقرئ ، مجمع الزوائد ج ٨ ص ٢٦٤ .

(٢) هو أبو عبد الرحمن معاذ بن جبل الخزرجي الأنصاري ، أسلم  
و هو ابن ثمانى عشر سنة ، شهد بدر و العقبة و المشاهد  
و هو من الأربعة الذين جمعوا القرآن في عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، قيل أنه توفي عام ١٧ أو ١٨ هـ ،  
تهذيب التهذيب ج ١٠ ص ١٨٦ - ١٨٨ ، طبقات ابن سعد ج ٣  
ص ٥٨٢ - ٥٩٠ .

دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب " (١).  
هكذا كان حرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على هداية  
الناس وإخراجهم من ظلمات الجهل إلى نور الإيمان، فقد بين لهم  
كل " أصول الدين الحق الذي أنزل الله به كتابه وأرشد به  
رسوله وهم الأدلة والبراهين، والآيات الدالة على ذلك قد  
بينها الرسول أحسن بيان، وأنه دل الناس وهداهم إلى الأدلة  
العقلية والبراهين اليقينية التي بها يعلمون المطالب  
الإلهية، وبها يعلمون إثبات ربوبية الله تعالى ووحدايته  
وصفاته وصدق رسوله والمعاني، وفير ذلك مما يحتاج إلى  
معرفته بالأدلة العقلية بل وما يمكن بيانه بالأدلة العقلية  
وإن كان لا يحتاج إليها، فإن كثيرا من الأمور يعرف بالخبر  
المادق، ومع هذا فالرسول بين الأدلة العقلية الدالة عليها،  
فجمع بين الطريقتين السمعي والعقلي " (٢).

ومثل رسول الله صلى الله عليه وسلم تعاليم هذا الدين  
الخاص في نفسه وفي أسرته كما بلغ هذه التعاليم إلى  
أصحابه دون انتقام أو تمييز ثم انهم أيضا طبقوا هذه  
الشرائع في أنفسهم وأسرهم، فلذا وجدنا أن الرسول صلى  
الله عليه وسلم " يتوى ظاهره باطنه، سره وعلانيته، وأنه  
لا يبطن خلاف ما يظهر ... " (٣)

---

(١) رواه مسلم، باب الدعوة إلى الشهادتين وشرائع الإسلام،  
ج ١ ص ٥٠، رقم ٢٩، وانظر أيضا الحديث رقم ٢١ من نفس  
الباب، والحديث عن معاذ بن جبل .  
(٢) مطرغ الوصول إلى أن الدين قد بينه الرسول، ج ١ ص ١٧٨ .  
(٣) رسالة في الظاهر والباطن، ج ١ ص ٢٤٠ (ضمن مجموعة  
المراثيل المنيرية)

وأما أصحابه الكرام الذين أطاعوه فيما أمر واجتنبوا عما نهى عنه  
وزجر، فكانت سيرتهم لا تتناقض ولا تختلف عن سيرة الرسول  
صلى الله عليه وسلم ، فكانوا " أعظم الناس تصديقا لباطن  
أمر خبره و ظاهره و طاعتهم له في سرهم و علانيتهم و لم يكن  
أحد منهم يعتقد في خبره و أمره ما يناقض ظاهر ما بينه لهم  
و دلهم عليه و أرشدهم إليه " (١). و لا سيما في الأعمال القلبية  
و الأحوال الباطنية حيث انولق فيها كثير من الناس، بابتغاء  
طرق تعبدية زعموا إنها بها يصلون إلى سعادة قلبية و اطمئنان  
باطني، كما استغل بعض الفرق المعادية للإسلام هذه المناهج  
الباطنية للاتطال عن الشريعة الإسلامية الخاتمة . فقد أوضح  
الله تعالى هذه القضايا الباطنية، بل إنه جعل عنوان التفاضل  
بين الناس هو " التقوى "، أخبر الله تعالى عن ذلك بقوله  
في القرآن الكريم (( يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكروا أنثى  
و جعلناكم شعوبا و قبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله أتقاكم  
... )) (٢) و الرسول صلى الله عليه وسلم قام بتبليغ تعاليم  
هذا الدين و شرحها للناس كما أنزلها الله تعالى، فليس  
طريقة تعبدية جلية موافقة لما يشرعها الله تعالى، و قد تبين  
ذلك في أفعاله صلى الله عليه وسلم و أقواله إذ أن هذه الأمور  
الباطنية هي أصل الدين (٣)، فقد بين رسول الله صلى الله  
عليه وسلم موضع التقوى، فقال: " ... التقوى هنا، و يشير

---

(١) المصدر السابق ج ١ ص ٢٤١

(٢) الحجرات ١٣

(٣) انظر: التحفة المعرفية في الأعمال القلبية، ج ٢ ص ١  
( ضمن مجموعة الرماثل المنيرة )

الى صدره ثلاث مرات " (١) ثم جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم القلب ملياً ما لم يَلَحَّ الجسد أو فساداً، فقال صلى الله عليه وسلم " ... إلا إن في الجسد مضغة إذا طحت ملح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب ... " (٢).

ثم شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضاً أن من الأعمال القلبية التي بها قوام جميع الأعمال والعبادات هي النية، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك " إنما الأعمال بالنية وإنما لامرئ ما نوى ... " (٣).

هذه من أحوال الأعمال القلبية في الدنيا وهي تشكل ركناً أساسياً في هذه الشريعة الخاتمة، وأما في الآخرة فإن لها دوراً مهماً في دخول امرء الجنة أو خروجه من النار، فقد قال صلى الله عليه وسلم " إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يقول الله : من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه ... " (٤)، وقال صلى الله عليه وسلم أيضاً أنه

---

(١) رواه مسلم، باب تحريم ظلم المسلم وخذلانه واحتقاره ودمه وعرضه وماله، ج ٤ ص ١٩٨٦، عن أبي هريرة رضي الله عنه وهو جزء من حديث طويل .

(٢) رواه البخاري، باب فضل من استبرأ لدينه، ج ١ ص ١٢٦، ورواه مسلم، باب أخذ الحلال وترك الشبهات، ج ٣ ص ١٢١٩-١٢٢٠، عن النعمان بن بشير رضي الله عنه وهو جزء من حديث طويل .

(٣) رواه البخاري، باب ما جاء في الأعمال بالنية والحسبة، ج ١ ص ١٣٥، ورواه مسلم، باب قوله صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنية وأنه يدخل فيه الغزو وغيره من الأعمال، ج ٢ ص ١٥١٥-١٥١٦، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، جزء من حديث طويل .

(٤) رواه البخاري، باب مضغة الجنة والنار، ج ١١ ص ٤١٦، وباب تفاضل أهل الإيمان في الأعمال، ج ١ ص ٧٢، عن أبي سعيد الخدري، وهو جزء من حديث طويل، ورواه مسلم، باب تحريم الكبر وبيانه، ج ١ ص ٩٣، ولغظه " عن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان، ولا يدخل الجنة أحد في قلبه مثقال حبة خردل من كبرياء " .

" لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ... " (١).

وقد وصف الله المؤمنين الذين صدق ظاهراً وباطناً بأنهم يكونون رحمة للبشرية يعمرون الأرض ويخفونها للمعاليهم إذ أنهم من خير البرية الذين لا يبنون في الأرض علواً ولا فساداً وإنهم في الآخرة يفوزون بالجنة والرضوان من الله عز وجل، قال الله تعالى (( إن الذي آمنوا و عملوا الصالحات أولئك هم خير البرية \* جزاؤهم عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا رضي الله عنهم ورضوا عنه )) (٢).

وأما المنافقون الذين يخالف ظاهرهم باطنهم، فيدعون مجبة الدين و يبطنون بغضه، أو يتظاهرون بالإيمان و يكونون فسي نفوسهم الكفر، فقد وصفهم الله تعالى بأنهم مرضى القلوب، قال فيهم الله تعالى (( و من الناس من يقول آمنا بالله و باليوم الآخر و ما هم بمؤمنين \* يخادعون الله و الذين آمنوا و ما يخدعون إلا أنفسهم و ما يشعرون \* في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا \* )) (٣) و هم مع فعلتهم الشنيعة هذه يحدثون في الأرض فساداً و هم يحسبون أنهم يحسنون صنعا، وقد أخبرنا الله تعالى عن هواقب هذه الخيلة في قوله (( ولذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون \* )) (٤) إلا أنهم هم المفسدون و لكن لا يشعرون ((٤)) هذه حالتهم في الدنيا وإنهم في الآخرة سوف يجنون ثمار أفعالهم - إن لم تتداركهم رحمة

---

(١) رواه مسلم، باب تحريم الكبر و بيانه، ج ١ ص ٩٣، من عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه .

(٢) البينة ٨٧

(٣) البقرة ٨ - ١٠

(٤) البقرة ١١ - ١٢ .

الله - في دخول الدرك الأسفل من النار، كما أخبرنا الله تعالى عن ذلك في قوله (( إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيراً )) (١) .

و تظهر معناني كون هذا الدين خاتماً للأئيان كلها اذا درسنا سيرة الصحابة الكرام الذين طبقوا المنهج النبوي للمحمدي وأوصلوه كاملاً صحيحاً الى المسلمين بخاتمة وإلى الناس بعامة، فعائشة (٢) رضي الله عنها إحدى أمهات المؤمنين اللاتي خاطبن الله تعالى بقوله (( واذكرونا ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ... )) (٣) . . . امتثلت رضي الله عنها أمر ربها بذكر الآيات القرآنية التي نزلت في بيتها كاملة، كما أنها روت تعاليم و سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء أحدثت داخل بيتها أم خارجها، بل إنها هي التي روت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" (٤) وهو الحديث الذي يمتنع المسلمين من الانحرافات بابتداع طرق تعبدية غير مشروعة، فيستمسك المسلمون بتعاليم القرآن والحديث ويعتمدون بهما دون سواهما،

كما جفرت الصحابة الآخرون المسلمين من الوقوع في البدع اذا أن مبدأ الكمال والرضى الذي حظي بهما هذا الدين الخاتم يسأبى وتجتون الطرق التعبدية المستحدثة، فقال عبد الله بن مسعود رضي

(١) النساء ١٤٥

(٢) هي عائشة بنت أبي بكر الصديقة بنت الصديق الفقيهة المبررة من فوق سبع سموات، توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت ١٨ سنة، توفيت في ٥٨ هـ، انظر: تهذيب التهذيب ج ١٢ ص ٤٢٣ - ٤٣٦، أيضاً طبقات ابن سعد ج ٢ ص ٢٧٤-٢٧٨ .

(٣) الأحزاب ٣٤

(٤) رواه البخاري، باب اذا اطلقوا علي صلح جور فالملح مردود، ج ٥ ص ٣٠١، ورواه مسلم، باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور، ج ٣ ص ١٢٤٣، عن عائشة رضي الله عنها .

الله عنه<sup>(١)</sup> اتبعوا ولا تتقدموا فقد كفيتم، كل بدعة ضلالة<sup>(٢)</sup> .  
وقد مثل عبد الله بن عباس رضي الله عنه<sup>(٣)</sup> تنفيذ هذه  
المقيدة بقوله " والله ما أظن علي ظهر الأرض اليوم أحد أحب  
إلى الشيطان هلاكاً مني، فقليل: وكيف؟ فقال: والله أنه ليحدث  
البدعة في مشرق أو مغرب فيحملها الرجل إليّ فإذا انتهت إليّ  
قمعتها بالحنة فتد عليه<sup>(٤)</sup> .

ثم إن أبا بكر الصديق رضي الله عنه<sup>(٥)</sup> احتفظ على ثقاة هذا  
الدين كما نزل أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لا ينقص  
من تعاليمه شيء ولا يزداد فيه ما ليس منه، واشتد انكاره  
على الذين يحولون دون انفال الجيش الذي جهزه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم، كما اشتد انكاره رضي الله عنه على المرتدين  
و مانعي الزكاة<sup>(٦)</sup> حفاظاً على تعاليم الرسول الخاتم فلا يبتدع

(١) عبد الله بن مسعود، أسلم في مكة قديماً، هاجر الهجرتين و  
شهد بدراً والمشاهد كلها، توفي بالمدينة عام ٣٢ هـ، وأخذ من  
في رسول الله صلى الله عليه وسلم ٧٠ سورة قرآنية، تهذيب  
التهذيب ج ٦ ص ٢٧ - ٢٨، طبقات ابن سعد ج ٢ ص ١٥٠ - ١٦١  
(٢) رواه الطبراني في الكبير، ج ٩ ص ١٦٨، وقال الهيثمي: رجاله  
رجال الصحيح، مجمع الزوائد ج ١ ص ١٨١ .

(٣) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب رضي الله عنهما، ترجمان  
القرآن، توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ١٥  
سنة - كما صوّه الاقام أحمد بن حنبل -، وعندما توفي قال زيد  
بن ثابت: مات اليوم جبر الأمة، ولعل الله أن يجعل في ابن  
عباس خلفاء، انظر: تهذيب التهذيب ج ٥ ص ٢٧٦ - ٢٧٩، طبقات  
ابن سعد ج ٢ ص ٣٦٥ - ٣٧٢ .

(٤) أورده الألكائي بسنده في شرح أصول اعتقاد أهل السنة و  
الجماعة، ج ١ ص ٥٥ .

(٥) هو عبد الله بن عثمان بن أبي قحافة، خليفة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وواجهه في الغار، قال عنه علي بن أبي طالب: ابن الله  
هو الذي سمى أبا بكر حقيقاً على لسان رسول الله، توفي فسي  
جمادى الأولى عام ١٣ هـ، وهو ابن ٦٣ سنة، انظر: تهذيب التهذيب  
ج ٥ ص ٣١٥ - ٣١٧، طبقات ابن سعد، ج ٢ ص ١٦٩ - ٢١٣ .

(٦) انظر تاريخ الأمم والملوك، ج ٣ ص ٢٢٣، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٥٠، ٢٥٢ .



فسي شيء في دين الله في حياته، كما أنه لا يكون أول من بدل  
و خالف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدم انغاث الجيش  
الذي جهزه رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد كان هو رضي  
الله عنه و عمر بن الخطاب رضي الله عنه (١) محل اقتداء المسلمين  
بعند رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال فيهما رسول الله  
صلى الله عليه وسلم " اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر و  
عمر ... " (٢).

وأما علي بن أبي طالب رضي الله عنه (٣) فقد حرم هو الآخر  
علي اتباع الشريعة الخاتمة - شريعة محمد صلى الله عليه  
وسلم - والمحافظة على نقائنها كما كانت في أيام رسول الله  
صلى الله عليه وسلم، فقد اشتد انكاره على الخوارج الذين  
جاءوا ببدة التكفير فخرجوا عن سنة النبي صلى الله عليه  
وسلم و شريعته (٤) كما اشتد انكاره على الذين غلوا فيه  
وكذبوا عليه واعتقدوا فيه الألوهية (٥) و قطعاً لتلك  
المواعم الغالية من أنه قد خُمر ببعض التعاليم النبوية  
لم يكن الصحابة الآخرون يعلمونها، فقد أجاب صراحة

(١) هو أبو الحسن عمر بن الخطاب الفُروق أمير المؤمنين، ولد  
قبل الفجار بأربع سنوات، كان إسلامه بدعوة النبي عزرا  
للمسلمين، شهد بدرًا والمشاهد كلها، ولي خلافة المسلمين  
بعد أبي بكر الصديق، قتل وهو ابن ٥٨ أو ٥٩ سنة، انظر  
تهذيب التهذيب ج ٧ ص ٤٢٨ - ٤٤١، طبقات ابن سعد ج ٣ ص ٢٦٥-٢٧٦  
(٢) رواه أحمد ج ٥ ص ٢٨٢، والحاكم ج ٣ ص ٧٥، وصححه الألباني،  
انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة ج ٣ ص ٢٢٣-٢٤٣، ورواه الترمذي  
باب مناقب أبي بكر رضي الله عنه، وقال الترمذي حديث حسن،  
ج ٥ ص ٦٠٩

(٣) هو أبو الحسن علي بن أبي طالب أمير المؤمنين، من أول  
الرجال إسلاماً، شهد المشاهد كلها إلا تبوك خلفه رسول الله  
علي المدينة و قال له " أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا  
أنه لا نبي بعدي " قتله ابن ملجم الخارجي وكان عمره ٦٤ أو  
٦٥ علي خلاف، انظر : تهذيب التهذيب ج ٧ ص ٣٢٤-٣٣٦، طبقات ابن  
سعد ج ٣ ص ١٩ - ٤٠ .

على سؤال أبي جيفة رضي الله عنه (١) حين سأله " هل عندكم كتاب ؟ قال : لا إلا كتاب الله أو فهم أعطيه رجل مسلم أو ما في هذه الصحيفة، قال قلت : فما هذه الصحيفة ؟ قال : العقل وفكاك الأسير ولا يقتل مسلم بكافر " (٢).

وأما أبو هريرة رضي الله عنه (٣) وكان أحفظ الناس وأحرصهم على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقد روى أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفات الله واليوم الآخر وتحقيق العبادات ما يوافق أصول أهل الإيمان ويخالف قول أهل البهتان، ولم ينقل عنه أحد قط حديثاً يوافق الباطنية (٤) ولا

---

= ( تتمه لها مثل الصفحة السابقة )

(٤) انظر : مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ١٥٤، ٤٥، تاريخ الطبري ج ٥ ص ٨٢، ٨٥، ٩٢. والخوارج هم قوم خرجوا على علي بن أبي طالب إثر حادثة التحكيم، وكفروه وتبرأوا منه، وأجمعوا على أن كل كبيرة كفر وأن الله عذب أصحاب الكبلثر عذاباً دائماً وخالفه هذا الاجماع فرقة النجدات، وقالوا لا حكم إلا لله، انظر : مقالات الاسلاميين، ج ١ ص ١٦٦ - ١٦٧، التنبيه والرد ص ٥١ (٥) انظر : فرق الشيعة ص ٢٢ - ٢٣، التنبيه والرد ص ٢٥

---

(١) هو وهب بن عبد الله السوائي، قيل أن النبي توفي وهو لم يبلغ الحلم، وقيل أنه توفي عام ٧٤ هـ، وقيل أيضاً أن علياً سمّاه وهب الخير، انظر : تهذيب التهذيب ج ١١ ص ١٦٤، طبقات ابن سعد ج ٦ ص ٦٣ - ٦٤.

(٢) رواه البخاري، باب كتاب العلم، ج ١ ص ٢٠٤ و باب فكاك الأسير ج ٦ ص ١٦٧

(٣) هو أبو هريرة الدوسي اليماني حافظ الصحابة، اختلف في اسمه اختلافاً كثيراً، وقيل أن اسمه عبد الرحمن بن صخر وقيل غير هذا، أسلم عام خيبر وتوفي عام ٥٧ هـ، انظر : تهذيب التهذيب ج ١٢ ص ٢٦٢ - ٢٦٧، طبقات ابن سعد، ج ٢ ص ٣٦٢ - ٣٧٣.

(٤) هم قوم زعموا أن لظواهر القرآن والأخبار بواطن تجرى فسي الظاهر مجرى اللب بين القشر ١٠٠٠ ولهم أسامي مختلفة، انظر : فضائح الباطنية، ص ١١ وما بعدها. وهم في معجم مصطلحات الموفية ص ٣١: فرقة من المتموفة المشبهة المبطللة.

حديثا يخالف الظاهر المعلوم من الدين، و من المعلوم أنه لو كان  
عنده شيء من هذا لم يكن بد أن ينقل عنه شيء منه، بل النقول  
المتواترة عنه تصدق ما ظهر من الدين<sup>(١)</sup>

هكذا كانت أحوال الصحابة الآخرين رضوان الله عليهم أجمعين  
في صفاء سريرتهم و نقاء عقيدتهم و شدة تمسكهم بهدى هذا الدين  
القيوم و استمساكهم بحسنه نبينهم، بل انهم قاموا بدورهم في  
تبليغ و حفظ هذه الهريفة الخاتمة خير قيام، فما بدلوا و ما حرفوا  
و ما كذبوا عليها و ما كتموا منها شيئا<sup>(٢)</sup> فكانوا أصحاب القرون  
الأولى المفضلة و وصفهم رسول الله صلى الله عليه و سلم بقوله " خير  
الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم "....<sup>(٣)</sup> فلذا حث  
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه المسلمين على الاقتداء بأولئك  
الصحابة الكرام و قال " من كان منكم متأسيا فليتأس بأصحاب محمد  
صلى الله عليه و سلم، فإنهم<sup>كانوا</sup> أبر هذه الأمة قلوبا، و أعمقها علما،  
و أقلها تكلفا، و أقومها هديا، و أحسنها حالا، قوما اختارهم الله  
لصحبة نبيه صلى الله عليه و سلم، و إقامة دينه، فاعرفوا لهم  
فضلهم، و اتبعوهم في آثارهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم<sup>(٤)</sup>"  
كما قال عنهم عبد الله بن عمر رضي الله عنهما<sup>(٥)</sup> " من كان

---

(١) رسالة في علم الظاهر و الباطن، ضمن مجموعة الرسائل المنيرية،  
ج ١ ص ٢٤٤

(٢) رسالة في توحيد الملة و تعدد الشرائع، ضمن مجموعة الرسائل  
المنيرية، ج ٢ ص ١٤٤

(٣) رواه البخاري، باب لا يشهد على شهادة جورا إذا شهد، ج ٥ ص  
٢٥٩، و باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه و سلم، ج ٧ ص ٢  
و رواه مسلم باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين  
يلونهم، ج ٤ ص ١٩٦٢

(٤) أورده ابن عبد البر بسنده في جامع بيان العلم و فضله ج ٢ ص ١١٩

(٥) هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما،  
أسلم وهو صغير و هاجر مع أبيه و استنصر في أحد، توفي عام ٧٣  
أو ٧٤ هـ، انظر: تهذيب التهذيب ج ٥ ص ٢٢٩-٢٣٠، طبقات ابن سعد

مستنا فليستن بمن قد مات، أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم، كانوا خير هذه الأمة، أبرها قلوبا وأعمقها علما وأقلها تكلفا، قوم اختارهم الله لمحبة نبيه صلى الله عليه وسلم ونقل دينه، فتشبهوا بأخلاقهم وطرائقهم، فهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم، كانوا على الهدى المستقيم، والله وربه الكعبة... (١) وبهذه المواصفات من حالة الشريعة الإسلامية وحالة الرسول صلى الله عليه وسلم وحالة أصحابه الكرام، اتضحت حقيقة كون هذا الدين آخر الأديان وأن شريعته خاتمة الشرائع، وأن الرسول قد بلغ هذه الحقيقة "ولم يكتف من الشريعة كلمة فما قوقها، ولا أطلع أخم الناس به من ابنة أو ابن عم أو زوجة أو ما حب على شيء من الشريعة كتمه عن الأحمر والأسود ورعاة الغنم، ولا كان عنده عليه السلام سر ولا رمز، ولا باطن غير ما دعا الناس كلهم إليه، فلو كتمهم شيئا لما بلغ كما أمر... (٢) فـ"الحلال ما أحله الله ورسوله والحرام ما حرمه الله ورسوله، والدين ما شرعه الله ورسوله، وليس لأحد من الثقليين الجن والناس سبيل إلى رضي الله وكرامته ورحمته إلا بآيمان بمحمد واتباعه، فإن الله أرسله برسالة عامة إلى جميع الثقليين الجن والناس في جميع أمور الدين الباطنة والظاهرة بسرائر الإسلام وحقائق الإيمان إلى علمائهم وعبادهم وملوكهم وموكتهم، فليس لأحد وإن عظم علمه وعبادته وملكه وسلطانه أن يعدل عما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم إلى ما يخالفه في شيء من الأمور باطنها وظاهرها... (٣)

---

(١) أورده أبو نعيم الإصبهاني بسنده في الحلية ج ١ ص ٣٠٥-٣٠٦، انظر أيضا قول الحسن في الصحابة في الجامع بيان العلم وفضله ج ٢ ص ١١٩  
(٢) الفصل ج ٢ ص ٢٧٤-٢٧٥  
(٣) الرد علي الأختائي بها مثل الرد علي البكري ص ٣

ولا سيما وأن الرسول صلى الله عليه وسلم قد ترك للناس كافة منهجا واضحا وقد ضمن - وهو الذي وينطق عن الهوى<sup>(١)</sup> - لمن يستمسك بهما النجاح والفلاح في الدنيا والآخرة، قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "اني قد تركت فيكم شيئين لن تفلوا بعدهما كتاب الله وسنتي ولن يتفرقا حتي يردا علي الحوض"<sup>(٢)</sup> وزيادة تأكيد على صحة هذا المنهج من الاستمساك بالكتاب والسنة - مصدرا هذا الدين الخاتم وهذه الشريعة الخاتمة - أمر الله تعالى الناس بررد كل اختلافاتهم التي قد يواجهونها في مختلف مجالات حياتهم الى هذين المصدرين، وقد وصف الله تعالى هذا المسلك من رد الاختلافات الى الكتاب والسنة بأنه خير وأحسن المسالك، قال الله تعالى " ... فان تنازعتم في شئ فردوه الي الله والرسول / ذلك خير وأحسن تأويلا<sup>(٣)</sup> " ولو أن بيان الله ورسوله لم يكن كاملا شافيا و فاصلا للنزاع لما أمر الناس بالرد اليهما<sup>(٤)</sup>.

فكل المواضع لهذا الدين الخاتم وهذه الشريعة الخاتمة أغنت البشرية عن اختلاق أى نظام مرضي، ومع ذلك فإن عناصر حاكمة على الاسلام أدخلت في هذه الأمة بسائنها ومعتقداتها السابقة لأجل هدم أسس هذا الدين والقضاء على مبادئه وذلك بعد أن أخفقت من مواجهته من الخارج .

---

(١) النجم ٣.

(٢) رواه الحاكم، ج ١ ص ٩٣، وصححه الألباني انظر: صحيح الجامع الصغير ج ١ ص ٥٦٦، أيضا تخريج الألباني علي الحديث في مشكاة المصابيح ج ١ ص ٥٦٦ والحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) النساء ٥٩

(٤) انظر: معارج الوصول الى أن الدين قد بينه الرسول ج ١ ص ١٩٠ ( ضمن مجموعة الرسائل الكبرى )

فبرزت حركة المبأيين بزعامة عبد الله بن سبأ<sup>(١)</sup> واستغلت  
عواطف الناس في حب آل البيت، فادعت موالاتها لهم وتبرأها من  
أبي بكر وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما، فقد تجول عبد الله  
ابن سبأ في الأمصار يروج مزاعمه ومخططاته التخريبية، ومن  
افتراءاته قوله بالرجعة، حيث زعم أن "العجب ممن يزعم أن  
عيسى يرجع ويكذب بأن محمدا يرجع، ومحمد أحق بالرجوع من  
عيسى؟" ولا في ذلك قوله تعالى "إن الذي فرض عليك القرآن لرادك  
إلى معادك"<sup>(٢)</sup> ولما قبل بعض السذج مقولته تدرج إلى اختلاق  
بدعة أخرى هي إعطاء منبأ الوصاية لعلي بن أبي طالب رضي  
الله عنه، وقال "أنه كان ألف نبي، ولكل نبي وصي وكان علي  
وصي محمد" ثم قال "محمد خاتم الأنبياء وعلي خاتم الأوصياء"  
(٣) . والقول بالرجعة والوصاية من الأقوال الدخيلة على الأمة  
المحمدية إذ أنهما غير معروفة لديها، وقد جاء بها عبد الله  
ابن سبأ كيذا لهذا الدين بإدخاله مفاهيم معتقده السابق،  
إذ أنه كان يقول في يهوديته بمثل تلك العقولة قي حق يوشع  
ابن نون بعد موسى عليه السلام<sup>(٤)</sup>.

كما وضع عبد الله بن سبأ منهج العمل لإنجاح مخططاته الهدامة،  
حيث أثار الناس على مطالبة حق الوصي المزعوم وذلك بإظهار  
الطعن في الأمراء وإظهار الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر،

---

(١) هو عبد الله بن سبأ من أصل منعا، كان يهوديا وأسلم زمن  
عثمان بن عفان، وقد نفاه علي بن أبي طالب لادعائه الغالية-  
إلى المذاهب، انظر: تاريخ الطبري ج ٤ ص ٢٤٠، فرق الشيعة ص ٢٢  
(٢) القصص ٨٥

(٣) انظر: تاريخ الطبري ج ٤ ص ٢٤٠ - ٢٤١

(٤) انظر: فرق الشيعة ص ٢٢، أيضا الملوك والنحل بها مش

لاستمالة تأييد الناس اليه، ثم انه بث الدعاة و كاتب الي  
 موعيديه في الأممار سرا (١) ثم تدرج عبد الله بن سبأ السي  
 بدعة أخرى هي القول بنبوته علي بن أبي طالب (٢) ثم الي القول  
 بالاهيئة علي بن أبي طالب ، فقال أتباعه لعلي بن أبي طالب " أنت  
 أنت، قال علي بن أبي طالب : و من أنا ؟ قالوا : الخلق الباري " (٣)  
 و لما توفي علي بن أبي طالب ، قال عبد الله بن سبأ " ان  
 جثمتونا بدماعه في مرة لم نصدق بموته " (٤) زعمنا منه " أن  
 الذي قتل هو شيطان تصور بمورته و توهم الناس أنه قتل كما  
 توهم اليهود و النصارى أن المسيح قتل، وقال " هذا التوهم منهم  
 خطأ و هذا القول منهم كذب، بل هو في السماء و عن قريب ينزل  
 و ينتقم من أعدائه " (٥) كما زعم أيضا أن عليا " لم يموت  
 و يرجع الى الدنيا قبل يوم القيامة قيلاً الأرض عدلاً كما ملئت  
 جوراً " (٦) .

و تلك البدع العقيدية هي أم الأفكار للحركات الباطنية التي  
 ظهرت في تاريخ المسلمين، و قد طبق عبد الله بن سبأ منهج  
 التدرج في الدعوة التخريبية من القول برجعة النبي صلي الله  
 عليه و سلم الي القول بوماية علي بن أبي طالب، ثم الدعوى  
 الى موالاة آل البيت ثم التدرج الي القول بنبوته علي ثم  
 بألوهيته، و حاول بذلك أن يهدم أساس تعاليم الاسلام من عقيدة

(١) انظر : تاريخ الطبري ج ٤ ص ٣٤٠ - ٣٤١

(٢) الفرق بين الفرق ص ١٢٢

(٣) انظر : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٨٦ ، الملل و النحل بها مثر الفصل

ج ٢ ص ١١ ، و قد أنكر علي بن أبي طالب علي هذه المقولة انكاراً

شديداً ، انظر : التنبيه و الرد ص ٢٥

(٤) انظر : الفرق بين الفرق ص ٢٢٤

(٥) التمييز في الدين ص ١٢٢

(٦) مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٨٦

ختم النبوة وتنزيه الله . عن مشابهة المخلوقين . كما أنه  
درب أتباعه على العمل السرى لأجراح مخططاته التخريبية  
سواء أكان من طريق اتصاله المباشر بمن يطمع في جذب اليه  
مفوفه أو عن طريق مراسلته ، وكل هذه الأفكار تدور حول موالاة  
آل البيت كما يزعمون - والغلو فيهم و المطالبة لحقوقهم  
المنصوبة - حسب زعمهم - . وقد أثارت دعوة عبد الله بن  
سبأ فتنة سياسية استشهد بها الخليفة الثالث عثمان بن  
عفان رضي الله عنه (١) كما أشعل فتنة أخرى وقعت بسببها  
وقعة الجمل (٢) . كما أحدثت الدعوة السبئية فتنة عقيدية  
افتترقت بسببها كلمة المسلمين ، إذ صار التشيع بابا يدخل  
منه كل من يريد هدم الاسلام (٣) . لما كان لآل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من اتمال النسب والقرباة ، وللأولياء  
المالحين منهم و من غيرهم اتمال الموالاة والمتابعة ، صار  
كثير ممن يخالف دينه و شريعته و سنته يموه باطله و يزخرفه  
بما يفتريه على أهل بيته و أهل موالاته و متابعتيه و صار  
كثير من الناس يخلو إما في قوم من هؤلاء أو قوم من هؤلاء  
حتى يتخذهم آلهة أو يقدم ما يضاف اليهم على شريعة النبي  
صلى الله عليه وسلم و سنته حتي يخالف كتاب الله و سنة  
رسوله و ما اتفق عليه السلف الطيب من أهل بيته و من أهل  
الموالاة له و المتابعة ، وهذا كثير في أهل الضلال (٤) .

(١) انظر : تاريخ الطبرى ج ٤ ص ٣٧٢

(٢) نفس المصدر ج ٤ ص ٤١٤

(٣) انظر : منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٣

(٤) مجموعة الرسائل والمائل ج ١ ص ٤٦ .



وقد اجتمع جماعة من الملحدين والثنوية والمجوس ومن كان  
بدين الفلسفة الملحدة فأعملوا آرائهم وقالوا : " قد ثبت  
عندنا أن جميع الأنبياء كذّبوا ومُخْرِقُوا على أممهم ، وأعظم  
كل بلية علينا محمد ، فإنه نبغ من العرب الطغام فخدمهم  
بناموسه ، فبذلوا أموالهم وأنفسهم ونصروه وأخذوا ممالكنا ،  
وقد طالت مدتهم ، والآن قد تشاغل أتباعه فمنهم مقبل على  
كنسب الأموال ومنهم على تشييد البنيان ومنهم على  
الملاهي ، وعلماؤهم يتلاعبون ويكفر بعضهم بعضا ، وقد ضعفت  
بمعاشرهم ، فنحن نطمح في إبطال دينهم ، لأننا لا يمكننا محاربتهم  
لكثرتهم ، فليس الطريق إلا إنشاء دعوة في الدين والانتصاف  
إلى فرقة منهم ، وليس فيهم فرقة أضعف عقولا من الرافضة ،  
فنذكر عليهم ظلم سلفهم من آل بيتهم ودفعهم عن حقهم  
وقتلهم ومناجرى عليهم من الذل ، لنستعين بها على إبطال  
دينهم ... " (١)

ونشأت عن البدعة البهاية فرق غالية أخذت بعضها دعايتها  
أو كلها ، وطورها حسب أهواء مؤسسيها ، فظهرت فرق تدعى  
تناسخ روح الإله في الأنبياء ثم تناسخها في الأئمة من آل  
البيت (٢) كما ادعت فرق غالية أخرى بحلول روح الإله في الأئمة

---

(١) القرامطة ، ص ٣١-٣٢ ، وأن التشيع باب يدخل منه ويكتسب  
ببه كل من يريد هدم الإسلام ، انظر : التنبيه والرد ص ٣١ ،  
التمل لابن حزم ج ٢ ص ٢٧٣ - ٢٧٤ ، مجموع فتاوى شيخ الإسلام  
ابن تيمية ج ٣٥ ص ١٣٦ ، منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٣ ، مفتاح  
الجنة في الاحتجاج بالسنة ( ضمن مجموعة الرسائل المنيرية )  
ج ٣ ص ٥٢ ، فجر الإسلام ص ٢٧٦-٢٧٧ ، العقيدة والشرعة ص ٢٣٩ ،  
بيان مذهب البهاية و بطلانه ص ١٩ .

(٢) انظر : مقالات الإسلاميين ج ١ ص ٨٢-٨٤ ، وقد سمي البغدادى هذه  
الفرق التناسخية وهي : البائية ، الجناحية ، الخطايمية .  
والراوندية ، انظر الفرق بين الفرق ص ٢٧١ - ٢٧٣ .

من آل البيت (١) كما ادعت فرقة غالية أخرى بأن الأئمة " أنبياء محدثون و رسل الله و حججه على خلقه و لا يزال منهم رسولان واحد ناطق و الآخر صامت، فالناطق محمد صلى الله عليه وسلم و الصامت علي بن أبي طالب، و أن هؤلاء الأئمة يعلمون ما كان و ما يكون... " (٢).

و زعمت فرقة غالية أخرى أن لكل ظاهر باطنا كما أن لكل نفس روحا، و أن لكل تنزيل تأويلا و لكل مثال في هذا العالم حقيقة في ذلك العالم... و هذا العلم استأثر علي ابنه محمد ابن الحنفية (٣) و هو أقضى بهذا السر إلى ابنه أبي هاشم (٤) (٥) و ادعت فرقة غالية أخرى عصمة الأئمة بدعوى " أن النبي إذا عمى أتاه الوحي بالتنبيه على خطاياءه، و الإمام لا ينزل عليه الوحي فيجب أن يكون معصوما من المعصية (٦).

- 
- (١) مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٨٤-٨٣، و عدها البغدادى الى عشر فرق و أن تفصيل هذه الفرق في الأكثر يعود الى غلاة الروافض و من هذه الفرق الحلوية : البياضية، الجناحية، الخطابية، النميرية، الشريعية، انظر : الفرق بين الفرق ص ٢٥٥ - ٢٥٦ .
- (٢) و هي من أقوال الخطابية أتباع أبي الخطاب، انظر : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٧٢ - ٧٧، الفرق بين الفرق ص ٢٤٧-٢٤٨ .
- (٣) محمد بن الحنفية هو محمد بن علي الأكبر، قيل انه ولد في خلافة أبي بكر و قيل انه توفي سنة ٧٣ هـ أو ٨٠ هـ أو غير ذلك. و أورد ابن سعد أن بعض الناس كانوا يظلمون عليه و قالوا : السلام عليك يا مهدي، فيقول : أجل أنا مهدي، أهدى الى الخير، ولكن إذا سلم أحكم فليقل : السلام عليك يا محمد . انظر : تهذيب التهذيب ج ٩ ص ٣٥٤ - ٣٥٥ . طبقات ابن سعد ج ٥ ص ٩١ - ١١٦ .
- (٤) هو عبد الله بن محمد بن الحنفية، وهو أنكر ولد محمد بن الحنفية، زعم أتباعه أن محمد بن الحنفية أوصى اليه، انظر : فرق الشيعة ص ٣٠ - ٣١، تهذيب التهذيب ج ٦ ص ١٦ .
- (٥) الملل و النحل بها مثل الفعل ج ١ ص ٢٠١، و هي من بعض أقوال الفرقة الهاشمية.
- (٦) انظر : التنبيه و الرد ص ٣١، و هي من بعض أقوال الفرقة الهاشمية، انظر : الفرق بين الفرق ص ٦٨، الملل و النحل ج ٢ ص ٢٢، و عن ادعاء عصمة الأئمة، انظر أيضا : أصل الشيعة و أصولها ص ١٢٨ .

و لا يقف أصحاب الفرق الغالية عند تلك المزاعم ، حيث استمروا فيها و أجروا تلك المزاعم التي كانوا يجرونها على الأئمة ، فادعوا لأنفسهم أيضا (١) كما زعمت باستمرار الرسالة (٢) ثم جاءت فرقة غالية أخرى و تدعى امكانية نزول الوحي الى كل انسان ، موعولا في ذلك قوله تعالى " و ما كان لنفس أن تموت الا باذن الله.. " (٣) أي بوجي من الله - كما زعم - (٤) و هكذا لجأت فرق أخرى الى تأويل آيات قرآنية تأويلا باطنيا حسب أهواءها ، فادعى بيان ابن سمان التميمي (٥) أن المراد من قوله تعالى " هذا بيان للناس و هدى و موعظة للمتقين " (٦) هو بيان بن سمان ، و أنه هو الهدى و الموعظة (٧) . و عن طريق التأويل الباطني أسقطت

- 
- (١) فمثلا زعم بيان بن سمان التميمي أن الامامة مارتا ليه بوصية من أبي هاشم ، وذلك بعد أن زعم أن الامامة كانت في محمد بن الحنفية ثم انتقلت منه الى ابنة أبي هاشم ، كما ادعى النبوة ثم حلول روح الاله في نفسه ، انظر : الفرق بين الفرق ص ٢٣٦ ، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٦٦-٦٧ ، فرق الشيعة ص ٢٨ .  
انظر مزاعم أبي الخطاب الأسدي صاحب الفرقة الخطابية ، انظر : فرق الشيعة ص ٤٢ ، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٧٦-٧٨ ، الفرق بين الفرق ص ٢٤٧
- (٢) و هي من مزاعم أبي منصور العجلي ، انظر : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٧٥
- (٣) آل عمران ١٤٥
- (٤) وهي مزادها ١٤٠ للفرقة البرزخية ، انظر : الفرق بين الفرق ص ٢٤٤ ، التمييز في الدين ص ١٢٧ ،
- (٥) هو بيان بن سمان التميمي النهدي ، ادعى أول الأمر بحلول الجزء الالهي في علي ثم في محمد بن الحنفية ثم في أبي هاشم ثم في بيان بن سمان ، وله ادعاءات غالية أخرى ، فأخذه خالد بن عبدالله القسري فقتله و صلبه ، انظر : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٦٦ ، التمييز في الدين ص ٧٢ .
- (٦) آل عمران ١٣٨
- (٧) انظر : الفرق بين الفرق ص ٢٣٧ ، انظر مزاعم أبي منصور العجلي في أنه هو الكسف الما قاط من بني هاشم ، موعولا في ذلك قوله تعالى " وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب مركوم " الطور ٤٤ ، انظر : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٧٥ .

الشرعة الاسلامية، فتأول أبو منصور الخطابي (١) قوله تعالى:  
 " ليس على الذين آمنوا و عملوا المالحات جناح فيما طعموا اذا  
 ما اتقوا وآمنوا .... " (٢) وقال : لا يحرم الله ذلك علينا  
 ولا حرم شيئاً تقوى به أنفسنا، وإنما هذه أسماء رجال حرم الله  
 ولايتهم، وعن الآية المذكورة قال : هي أسماء رجال أوجب الله  
 ولايتهم " (٣) وزعم أن الجنة رجل وأن النار رجل، فكفر بهما (٤)  
 وزعم أيضا أن جبريل يأتيه بالوحي من عند الله، وأن الله بعث  
 محمداً بالتنزيل وبعثه بالتأويل (٥) .

ومما يدل علي بطلان مزاعم الفرق الغالية كونها بدعة  
 لم تكن معروفة ولا مقررة في القرآن الكريم ولا في السنة  
 المطهرة، فضلا عن أن ادعاءات ولاءها لآل البيت مكشوف كذبها،  
 فالمختار بن أبي عبيد الثقفي (٥) الذي كان غالي في محمد بن  
 الحنفية واعتقد مهديته بسبب حيلة لقتل محمد بن الحنفية،  
 وذلك بعد أن انكشف أمره لدى محمد بن الحنفية، فقال المختار  
 لجنوده " إنا علي بيعة المهدي، ولكن للمهدي علامة وهو أن يضرب

(١) هو رجل من بني عجل، صاحب الفرقة المضمورية، ادعي العروج  
 الى السماء كما دعا الي الإباحية، واستحل خنق المنافقين وأخذ  
 أموالهم، فأخذه يوسف بن عمر الثقفي والي العراق، فقتله وذلك  
 في أيام بني أمية، انظر: مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٧٥، الفرق  
 بين الفرق ص ٢٤٥ .

(٢) المائدة ٩٣

(٣) انظر : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٧٥، وعلى هذا الدرب سلكت سبيل  
 الفرقة الجناحية في تأويل الآية، انظر : نفس المصدر ج ١ ص ٦٨،  
 كما ادعي أبو الخطاب نسخ الشريعة الاسلامية بتأويله الآية :  
 " يريد الله . . أن يخفف عنكم " النساء ٢٨ .

(٤) انظر : الفرق بين الفرق ص ٢٤٥

(٥) انظر : فرق الشيعة ص ٣٨ - ٣٩ .

(٦) يقال هذا الرجل بكيان أيضا، قيل أنه أخذ مقولته من مولى لعلي  
 ابن أبي طالب، وأقرت به السبائية فادعي نزول الوحي اليه، كما ادعي  
 النبوة، وهو أول من قال بالبداة في الاسلام، انظر : الفرق بين  
 الفرق ص ٤٧، ٥٠، ٥٢ .

بالسيف ضربة فإن لم يَقَطع السيف جلده فهو المهدى" (١) و من الأدلة على بطلان مزاعم الغلاة تبرؤ الأئمة من آل البيت الذين غالوا فيهم و بنوا عليهم ادعاءاتهم، فكان علي بن أبي طالب قد أظهر إنكاره الشديد علي الذين غلوا فيه و ادعوا فيه الألوهية، بل انه عزم علي حرقهم و قال " لما رأيت الأمر أمرا منكرا xxx أجبت ناري و دعوت قنبرا " (٢) كما حاول محمد بن الحنفية اصلاح المختار بن أبي عبيد الثقفي و التبرؤ منه (٣).

و علي مثل تلك الادعاءات قامت الباطنية بشتى أسماؤها ، فالفرقة الاسماعيلية الباطنية (٤) أفرطت في استخدام مبدأ

---

(١) الفرق بين الفرق ص ٤٧

(٢) التنبيه والرد ص ٢٥

(٣) انظر الفرق بين الفرق، ص ٤٧، انظر أيضا تبرؤ محمد الباقر من دعوى الباطنية في : فرق الشيعة، ص ٢٨، و تبرؤ جعفر المادق من دعاوى الخطابية في : الفرق بين الفرق ص ٢٤٧ .

(٤) هي إحدى الفرق الشيعية التي زعمت أن الإمامة بعد جعفر المادق انتقلت الي ابنه الأكبر اسماعيل بن جعفر، و هي عند البغداديين فرقتان، فرقة قالت بانتظار اسماعيل بن جعفر مع اتفاق أهل التواريخ علي موته في حياة أبيه، و فرقة قالت بإمامة محمد ابن اسماعيل بعد إمامة جعفر المادق، حيث أن جعفر المادق كان نصب الإمامة لابنه اسماعيل، فلما مات في حياته زعموا أنه إنما نصب الإمامة لاسماعيل للدلالة علي إمامة ابنه محمد ابن اسماعيل، و الي هذه الفرقة مالت الاسماعيلية الباطنية، انظر : الفرق بين الفرق ص ٦٢-٦٣، و زاد النويختي فرقة أخرى انتمت الي الاسماعيلية و هي فرقة الخطابية، انظر : فرق الشيعة ص ٦٩، و أما الأشعرى فإنه ذكر أن القرامطة أيضا من الفرق الاسماعيلية، انظر : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ١٠٠، و ذكر الشهرستاني أن تسمية هذه الفرقة بالاسماعيلية هي التي تميزها عن باقي الفرق الشيعية، انظر الملل والنحل بها مثل الفصل ج ٢ ص ٢٩، و افترقت لإسماعيلية فيما بعد الي الفرقة النزارية (الأغانية) و الي الفرقة المستعلية المسماة باليمن بالطيبة و في الهند بالبهرة، كما افترقت البهرة الي الفرقة السليمانية و الداودية، انظر : الحركات الباطنية في الاسلام ص ١٢٢، ١٢٤، انظر أيضا : الحركات الباطنية في العالم الاسلامي ص ٧٠ .

التأويل الباطني للنصوص الشرعية، بل إنها زعمت أن اتخاذاها مبدأ التأويل الباطني هو مرتكز عقيدة الفرقة الاسماعيليه، و أنه هو الذي يميز بين أتباع الفرقة الاسماعيليه وبين غيرهم من المسلمين (١) وانهم أوجبوا على أنفسهم أخذ هذا المسلك قائلين " أنه لا بد لكل محسوس من ظاهر و باطن، فظاهره ما يقع الحواس عليه و باطنه ما يحويه و يحيط العلم به بأنه فيسه و ظاهره مشتمل عليه " (٢) و هم يخصمون الأئمة في معرفة التأويلات الباطنية زاعمين أن الله عز وجل جعل " ظاهر القرآن معجزة رصولة و باطنه معجزة للأئمة من أهل بيته، لا يوجد إلا عندهم و لا يستطيع أحد أن يأتي بظاهر الكتاب غير محمد رسول الله صلي الله عليه و سلم، جدهم و لا أن يأتي بباطن غير الأئمة من ذريته ... " (٣) .

و بهذا انتحل واضعو الفرقة الاسماعيليه مذهب التشيع بادعاء ولائهم لآل البيت و غلوهم في أئمتهم ، و لإلباس تلك المزاعم ملامح الصواب والحقيقة قالوا بوجوب وجود الامام المعموم و اتخذوها أصلا من أصول العقيدة الاسماعيليه (٤) ثم ازدادوا في غلوهم في الأئمة حيث زعموا أن الأئمة وهم مصدر تعاليمهم في التأويل الباطني بشر من حيث الظاهر غير أنهم في التأويلات الباطنية مسبقون عليهم نعت الاله كوجه الله و يد الله

---

(١) انظر : الحركات الباطنية في الاسلام ص ٩٢-٩٣، ١٠٠ الحقائق الخفية عن الشيعة الفاطمية الاثنى عشرية، ص ٢٩ .  
(٢) عن كتاب " أساس التأويل " نقله احسان الهي ظهير في الاسماعيليه تاريخ وعقائد ص ٤٧٣ .  
(٣) عن " أساس التأويل و ترقه ١٤ " نقله معظي غالب في الحركات الباطنية في الاسلام ص ٩٧، انظر أيضا : الحركات الباطنية في الاسلام ص ١٠١-١٠٢ .  
(٤) الحركات الباطنية في الاسلام ص ٩٨ .

وجند الله، وأنه هو الذي يحاسب الناس يوم القيامة وهو الصراط المستقيم والذكر الحكيم...<sup>(١)</sup> إلى غير ذلك من المغفات الالهية، وأولوا في ذلك قوله تعالى: "كل شيء هالك إلا وجهه..."<sup>(٢)</sup> أن المقصود منه هو وجه الامام (٣).

وقالوا بنسخ الشريعة الاسلامية أيضا وذلك بقيام قائم الزمان اذ "القائم لا شريعة له بل هو يزيل الشرائع ويتفهمها بإقامة التأويل المحض"<sup>(٤)</sup> كما أنهم يطبقون مبدأ العامة والناطق مؤولين في ذلك قوله تعالى "ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيراً"<sup>(٥)</sup> وعن هذا المبدأ أيضا قالوا بنسخ الشريعة الاسلامية وقالوا "ان هذه الآيات أي الآيات السابقة، وغيرها من الآيات دللت على أنه لا بد لكل ناطق من صامت يحتاج إلى مشورته في أمور الدين والدنيا، وما يجب فيه من الحكمة الالهية والعناية الربانية" وزعموا أيضا "أن الناطق لما كان ناسخا لشريعة ما قبله بل ظهر شريعة جديدة كذلك يكون العام، فيأتي لينسخ التأويل الذي قبله... (٦).

---

(١) المصدر السابق ص ٩٨، انظر الاسماعيلية تاريخ وعقائد ص ٣٨٥ عن الهفت الشريف.

(٢) القصص ٨٨

(٣) الاسماعيلية تاريخ وعقائد ص ٣٩٢ عن "سوس وشمس صحيفة".

(٤) نفس المصدر ص ٥٦١ عن "تأويل الزكاة" ص ٦٦، انظر أيضا

الحركات الباطنية في الاسلام ص ٩١

وأن ظهور محمد بن اسماعيل يرفع التكليف، انظر: اعتقادات

فرق المصلين والمشركون، ص ٨١.

(٥) الفرقان ٣٥

(٦) الاسماعيلية تاريخ وعقائد ص ٤٧٥-٤٧٦ عن "اثبات النبوءات"

ص ١٩١-١٩٢.

و قال المعز لدين الله <sup>(١)</sup> في دعاء يوم السبت من أدعية الأيسام  
السبعة " ... فاخصص اللهم محمد بن عبد الله من ولد اسماعيل  
الذي شرفته وكرمته و عظمت به ظاهر شريعة عيسى، وميرته سباسب  
النطقاء ... و علي القاسم بالحق والناطق بالصدق التاسع  
من جده الرسول، الثامن من أبيه الكوثر، السابع من آبائه الأئمة  
البررة ... الذي شرفته و عظمته و كرمته و ختمت به عالم  
الطبايع، و عظمت بقيامه ظاهر شريعة محمد صلى الله عليه وسلم،  
و تملأ به الأرض عدلاً و قسطاً كما ملئت جوراً و خبطاً ... (٢) .  
و مع ذلك فقد أنكر بعض الاسماعيليين علي ما نسب اليهم  
من قولهم بنسخ شريعة محمد صلى الله عليه وسلم (٣) خشية من  
انكشاف أمرهم قبل بلوغهم تحقيق أهدافهم، فقال ممطفي غالب  
- الاسماعيلي المعاصر - " ... و من هنا يتضح أن الاسماعيلية  
لم يعملوا علي طرح الأديان و لإبطال العبادة كما زعم الكتاب  
و المؤرخون الذين تحدثوا عن الاسماعيلية " (٤) و ما إظهار هذا  
الانكار إلا أسلوبهم الآخر لتقليل المسلمين و ستر أهدافهم  
كما قالوا من قبل بالتأويل الباطني للنصوص (٥) . و ذلك لأنهم

- 
- (١) هو الامام المعز لدين الله معد بن الامام المنصور، قيل أنه ولد  
في عام ٣١٩هـ في مدينة المهديّة من أعمال تونس، تسلّم شئون  
الامامة بعد وفاة أبيه عام ٣٣٤هـ، و انتشرت في عهده الدعوة  
الاسماعيلية، انظر : تاريخ الدعوة الاسماعيلية، ص ١٨٩ - ٢٠٦ .  
و عن مكانته في الدعوة الاسماعيلية، انظر : الاسماعيلية  
تاريخ وعقائد ص ٥٥٠ .  
(٢) الاسماعيلية تاريخ وعقائد ص ٥٥٠-٥٥١ عن " أدعية الأيام السبعة "  
(٣) انظر : فضائح الباطنية ص ٤٦-٤٧  
(٤) الحركات الباطنية في الإسلام ص ٣٧، انظر تاريخ الدعوة  
الاسماعيلية ص ١٥١، انظر أيضا : مذاهب الاسلاميين ج ٢ ص ٢٩٣  
- ٢٩٤، و من قبل ألف الداعي الاسماعيلي علي بن الوليد كتاب  
" دافع الباطل و خنق المناضل " للرد علي هذه الحقيقة، انظر  
الاسماعيلية تاريخ وعقائد ص ٥٤٧-٥٤٩ .  
(٥) انظر : الاحكام لأئمة الباطنية الطغام ص ٧١ .



" لما عجزوا عن صرف الخلق عن القرآن، والسنة صرفهم عن  
المراد بهما الى مخاريق زخرفوها واستفادوا - بما انتزعوه  
من نفوسهم من مقتضى الألفاظ - ابطال معاني الشرع، وبما  
زخرفوه من التأويلات تنفيذ انقيادهم للمبايعة والموالة، و  
أنهم لو صرحوا بالنفي المحض والتكذيب المجرد لم يحفظوا بموالة  
الموالين، وكانوا أول المقصوبين المقتولين" (١).

وعلي هذا فإن " ... ضرر هؤلاء على أمة محمد صلى الله  
عليه وسلم أعظم من ضرر الكفار المخربين مثل كفار التنصار  
والفرنج وغيرهم، فإن هؤلاء يتظاهرون عند جهال المسلمين  
بالتشيع وموالة أهل البيت، وهم في الحقيقة لا يؤمنون بالله  
ولا برسوله ولا بكتابه، ولا بأمر ولا نهي، ولا ثواب ولا عقاب،  
ولا جنة ولا نار، ولا بأحد من المرسلين قبل محمد صلى الله عليه  
وسلم، ولا بملّة من الملل المالفة، بل يأخذون كلام الله  
ورسوله المعروف عند علماء المسلمين، يتأولونه على أمور  
يفترونها يدعون أنها علم الباطن ... فانه ليس لهم حدود  
محدود فيما يدعون من الاتحاد في أسماء الله وآياته، وتحريف  
كلام الله تعالى ورسوله عن مواضعه، اذ مقصودهم انكار الايمان  
وشرائع الاسلام بكل طريق مع التظاهر بأن لهذه الأمور  
حقائق يعرفونها ... " (٢).

---

(١) فضائح الباطنية في ٥٥

(٢) من نسج جواب شيخ الاسلام ابن تيمية على سوءال ورد اليه  
عن النميرية، فير أن شيخ الاسلام وصف في هذا المقام الوصف  
العام المشترك بين شتي الفرق الباطنية من النميرية  
والقرامطة وغيرهما، انظر : مجموع فتاوى شيخ الاسلام  
ابن تيمية ج ٢٥ ص ١٤٩ - ١٥٠ .

ثم ان الصوفية <sup>(١)</sup> نهجت المذهب الذي ملكته الاسماعيلية  
الباطنية في اظهار مبدأ التشيع وحب آل البيت، حتى ان  
الصوفية جعلت أئمة آل البيت مؤسسين لتعاليمها <sup>(٢)</sup> فأرجعت  
كثيرا من طقوسها كلباس الخرقه الصوفية الى علي بن  
أبي طالب <sup>(٣)</sup>، وكان سلف الصوفية مخالطين للاسماعيلية  
الدائنين بالحلول والاهية الأئمة، فاختلطت تعاليم الصوفية  
بالتعاليم الاسماعيلية الباطنية، فأحدثت نظام النقباء  
الموازية في الاسماعيليه بنظام الحجب، كما أحدثت نظام القطب  
الموازي لنظام الأئمة الاسماعيليه <sup>(٤)</sup>. كما أحدثت أيضا تقسيم  
العلم الى الظاهر والباطن <sup>(٥)</sup>.

(١) اختلف في اشتقاق كلمة الصوفية، وأقرب الاحتمالات اللغوية  
أنها مشتقة من كلمة "الصوف"، انظر : التعريف لمذهب أهل  
التصوف ص ٢٤، وقال الكليني أن ذلك يرجع الى لبسهم  
وزيهم الخشن من الشعر والخليط من الصوف، انظر : نفس  
المصدر ص ٢٠، غير أن القشيري رد على هذا الرأي لأن القوم  
لم يختصوا بلبس الصوف، وقال إن التصوف لم يكن له " من  
حيث العربية قياس ولا اشتقاق والأظهر أنه كاللقب " انظر :  
الريالة القشيرية ج ٢ ص ٥٥٠، وأما البيروني فانه رأى أن  
كلمة الصوفية تخفيف من كلمة صوفيا اليونانية، انظر :  
تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة في العقل أو مردولة ص ٢٤-  
٢٥. وعن الصوفي من هو ؟ فعبر كل واحد بما وقع له،  
فقال الجنيد : " أن يعينك الحق عنك ويحييك به "، وقال الحسين  
ابن منصور أنه " وحداني الذات لا يقبله أحد ولا يقبل  
أحد " انظر : الريالة القشيرية ج ٢ ص ٥٥٢-٥٥٧، ولما حب  
معجم مصطلحات الصوفية رأى آخر وهو " الغاني بنفسه  
الباقى بالله تعالى، المستخلص من الطوائع المتوصل  
بحقيقة الحقائق " انظر : معجم المصطلحات الصوفية  
ص ١٥٧.

(٢) انظر : العلة بين التصوف والتشيع ص ٢٤٣

(٣) المقدمة ص ٨٧٦

(٤) انظر نفس المصدر ص ٨٧٥، انظر أيضا : العلة بين التصوف

والتشيع ص ٢١٢، ٢٠٩، ٢٠٨

(٥) انظر : تلبيس ابليس ص ١٨٦

واستدللت الموفية في سبيل تعزيز آرائها بالقرآن والحديث  
عن طريق التأويل الباطني - تأنها شأن الاسماعيلية الباطنية -  
كما أخذت عن الشيعة الباطنية قولها في اخفاء محمد علي لله  
عليه وسلم الي وميه علي بن أبي طالب المعني الباطني لآيات  
الكتاب المنزل (١) .

و يظهر توافق المنهج الموفي بالمنهج الاسماعيلي الباطني في  
سيرة كبار المتصوفة كالجلال (٢) الذي قال بالاطول وأظهر في  
أول أمره التشيع والدعوة الي الرضا من آل محمد (٣) وابن  
عربي (٤) الذي كاتبت ولايته - في زعم الموفية - أعلى قمة  
بلغها التصوف كما أن له مقام رئاسة مدرسة التصوف المتأخر (٥)  
و هو الذي روج عقيدة وحدة الوجود بين المسلمين (٦) فبأنه

---

(١) انظر : العقيدة والشرعة في الاسلام، ص ١٥٧، انظر أيضا قول  
جلال الدين الرومي، في نفس المصدر ص ٢٤٣ .  
(٢) هو أبو المغيث حسين بن منصور ، كان من أرض فارس من مدينة  
يقال لها البيضا ، كان يدمي أنواع العلوم علي الخموص و  
العموم ، و افتتن به قوم من أهل بغداد و طالقان و خراسان ،  
فخاف المقتدر العباسي افتتان الناس فيه ، و استغنى فيسه  
الفقهاء ، فأمره بخرقه ألف سوط ، و قطع يديه و رجله ، ثم  
ملبه ، ثم أحرق جثمانه و طرح رماده في نهر دجلة ، انظر :  
التبصير في الدين ص ١٣٢-١٣٤ ، أيضا : الفرق بين الفرق ص .  
٢٦٠ - ٢٦٤ .

(٣) انظر : الفهرست ص ٢٧٠  
(٤) هو أبو بكر محمد بن علي بن محمد بن عربي الحاتمي الطائفي  
الأندلسي ، الملقب بالشيخ الأكبر ، ولد سنة ٥٦١ هـ بمرسية بالأندلس  
و توفي خلال عام ٦٣٨ ، قام برحلة فزار الشام و بلاد الروم و  
العراق و الحجاز ، و في بغداد - حسب المصادر الاسماعيلية  
كما ذكر ذلك مصطفي غالب - تعرف علي كبار الدعاة الاسماعيليين ،  
من موءلفاته : الفتوحات المكية و فصوص الحكم و غيرها .  
انظر : أعلام الاسماعيلية ص ٥٠٥ ، الأعلام ج ٦ ص ٢٨١-٢٨٢ .  
(٥) الملة بين التصوف و التشيع ص ٣٧٦ ، ٣٧٨  
(٦) انظر : مصرع التصوف ص ١١ ، و ذكر ما خبا الملة بين القصوف  
و التشيع عن أن د . أبو الغلا عقيفي أثبتت ملاحظته علي ما بني  
عليه ابن عربي مذهبه الموفي حيث أنه اعتمد كلياً علي رسائل  
اخوان الصفا ، انظر : الملة بين التصوف و التشيع ص ٣٧٨ .

اعتنق فكرة الاسماعيلية و تمذهب بها ومارحبة من حجبها (١).  
وقال ممط، غالب - أحد الاسماعيليين الملمرين - بوجود آثار  
الأفكار الاسماعيلية الواضحة في الفلسفة الصوفية (٢) .

و أما زعماء الفئة الباطنية المحدثه من البابية التي  
أنشأها علي محمد الشيرازي (٣) و البهائية التي أنشأها الميرزا  
حسين علي المازندراني (٤) و القاديانية التي أنشأها الميرزا  
غلام أحمد القادياني (٥) فانهم أخذوا المبادئ الباطنية

(١) انظر : أعلام الاسماعيليه ص ٥٠٥، انظر أيضا عن ميسرة  
جلال الدين الرومي الشاعر العوفي الذي اعتنق فكرة الاسماعيليه  
الباطنية، أعلام الاسماعيليه ص ١٨٨، الأعلام ج ٧ ص ٣٠ ( في  
الهامش رقم ١ ) و عد الأشعرى الصوفية الطولية من أصناف الشيعة  
الغالبية، انظر : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٨١

(٢) انظر : الحركات الباطنية في الاسلام ص ١٠٨  
(٣) هو علي محمد بن محمد رضا، ولد في شيراز جنوبي ايران،  
سنة ١٢٣٥ هـ الموافق للسنة ١٨١٩م، توفي والده وهو صغير،  
فكفله خاله الميرزا علي الشيرازي و عهد به الي الشيخ  
عابد أحد تلامذة كاظم الرشتي فأوقعه في الرشقية، ثم  
تتلمذ علي فيما بعد علي يد كاظم الرشتي الذي هيأه  
لإبراز دعاويه والتي أعلنها أول مرة عام ١٢٦٠هـ / ١٨٤٤م في  
شيراز، و كان عمره ٢٥ سنة، و لأجل ادماته الكاذبة المقلقة  
نفذ فيه حكم الاعدام بأمر من الشاه ناصر الدين، وذلك في  
عام ١٢٦٥هـ / ١٨٤٩م، انظر : حقيقة البابية و البهائية  
ص ٥٨، ٥٧، الباطنية عرض ونقد، ص ٤٩، ٥٥، ٥٦، ١٣١، ١٣٢ .

(٤) هو الميرزا حسين علي بن الميرزا عباس بزرگ المازندراني،  
ولد في قرية نور من قرى مازندران عام ١٢٣٣ / ١٨١٧م، اشتغل  
منذ صغره بالطقوس الصوفية، هلك عام ١٢٠٩هـ / ١٨٩٢م، و دفن  
في عكا بفلسطين، انظر : البهائية نقد وتحليل، ص ٢٤٤، ١٢٤،  
١٤٤، ١٤٣ . حقيقة البابية و البهائية ص ١٤٧ - ١٤٨ .

(٥) ولد الميرزا غلام أحمد القادياني عام ١٢٢٩م في قاديان  
بالهند، اضطرب في ادعاء أمه، فتارة يقول أنه من أصل  
مغولي و تارة أخرى يقول أنه من أصل فارسي و مرة أخرى ادعي  
أنه من أصل ميني، عرف منذ بدايته بالباطنة و قلقة الغبطة،  
و قد أصيب بمرض هستيريا و بداء البول السكري، و بأمر آخر،  
مات عام ١٢٠٨م بعد أن أصيب بالكوليرا، انظر : القادياني  
و القاديانية ص ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٤، ٢٦، ٢٧ .

التي تبنتها الاسماعيلية والصوفية و طوروها حسب مصالح دعاوهم، وقد ادعى علي محمد الشيرازي - صاحب النحلة البابية - الانتخاب الي آل البيت ليطبق بذلك الروايات التي تخصر أن المهدي يكون من آل البيت (١) و لاسيما وأن البيئة الايرانية آن ذاك متقبلة لمثل هذه الادعاءات (٢) ومما يفتح ادعاء علي محمد الشيرازي أن أتباعه المظلمين لا يلقبونه إلا بالميرزا و هو من الألقاب الأجنبية التي لم يعهد الناس تلقيبه لآل البيت (٣). و ادعى الميرزا غلام أحمد القاياني أنه من الفاطميين و قال " أنا فاطمي من بني فاطمة و أسرتي من أولاد داود " (٤). و أما الميرزا حسين علي المازندراني فكان ينتمي الى أسرة ذات قرابة بالسفارة الروسية المستعمرة، و كان آقاخان المدر الأعظم للدولة الايرانية آن ذاك المعروف عاملته لروسيا المستعمرة - صديقا لأسرة الميرزا حسين علي المازندراني و مواليا لها (٥) و هكذا كانت أسرة الميرزا غلام أحمد القاياني حيث أن ولائها للحكومة الانكليزية المستعمرة مما يتباهي به الميرزا غلام أحمد و قال " لقد أقرت الحكومة بأن أسرتي في مقدمة الأسر التي عرفت في الهند بالنصح و الاخلاص للحكومة الانكليزية، و دلت الوثائق التاريخية علي أن والدي و أسرتي كانوا من كبار المظلمين لهذه الحكومة من أول عهدنا، و صدق بذلك الموقوفون

---

(١) انظر : البابية عرض و نقد، ص ٤١ - ٥٠

(٢) انظر : حقيقة البابية و البهائية، ص ٦١ - ٧١

(٣) انظر : البابية عرض و نقد، ص ٥٠

(٤) القايانية دراسة و تحليل ص ١٢٦ من تحفة كولة ص ٦١

(٥) انظر : البهائية نقد و تحليل، ص ٨

الانكليز الكبار، وقد قدم والدى فرقة مؤلفة من خمسين فارساً لمساعدة الحكومة الانكليزية في ثورة عام ١٨٥٢ م و تلقى على ذلك رسائل شكر و تقدير من رجال الحكومة ... (١).

كما أن هؤلاء الثلاثة - الميرزا علي محمد الشيرازي والميرزا علي حسين المازندراني والميرزا غلام أحمد القادياني - كانوا ينشأون على ممارسة الرياضات النفسية الصوفية، وتأثر الميرزا علي محمد الشيرازي بتلك الممارسات الروحية الشاقة، وأثرت في عقله فظهرت عليه علامات الجنون والشذوذ العقلي، ومن الممارسات التي نادى بها الميرزا علي محمد الشيرازي هو الصعود الى سطح النار مكشوح الرأس والمكوث هناك ساعات طويلة من وقت الظهيرة الى المغرب مستقبلاً قرص الشمس متحملاً حرارتها الشديدة، كما أنه كان يحب الانفراد والعزلة (٢)، وأما البهاء الميرزا حسين علي المازندراني فإنه تلقى منذ صغره العلوم الشيعية والصوفية والباطنية والفلسفية ونبغ فيها (٣) وأما الميرزا غلام أحمد القادياني فإنه كان يمارس الطقوس الباطنية الصوفية وجاهد فيها حتى أنه عرف بيواملة الميام شهوراً ومكث في خلوته عشرين يوماً (٤) ومن مظهر تأثر غلام أحمد القادياني بالصوفية أنه استدل كثيراً بأقوال ابن عربي حتى أنه زعم أن ابن عربي تنبأ به في كتابه فصوص الحكم مؤيداً أصله الميني، قال غلام أحمد "إن محي الدين بن عربي تنبأ بي في كتابه فصوص الحكم

---

(١) القادياني والقاديانية ص ٢١ عن كتاب البرية، الاعلان المؤرخ

في ٢٠ سبتمبر ١٨١٨ م ص ٥٣

(٢) انظر : البابية عرق ونقد، ص ٥٢-٥٣، حقيقة البابية والبهاشية

ص ٥٨ - ٥٩

(٣) انظر : البهاشية نقد وتحليل ص ٨-١٠، حقيقة البابية والبهاشية

ص ١٤٢، ومن مظهر تأثر البابية والبهاشية بالاسماعيلية

والموفية الباطنية، تقديسهما واستخداهما الرموز والأرقام،

انظر : الملة بين التصوف والتشيع ص ٢٠١

(٤) القادياني والقاديانية ص ٢٤ عن سيرة المهدي ج ١ ص ٧١

حيث قال : يولد في آخر الزمان ولد يدعيو الى الله ، يكون مولده باليمين ولغته لغة بلده ، فأنا هو المقمود لأنني أنا ميني الأمل \* (١).

كما عزز هؤلاء الثلاثة مزاعمهم بآيات القرآنية والأحاديث النبوية عن طريق التحريف والتأويل الباطني على النهج الذي سلكه الباطنيون من قبلهم ، فأول الشيرازي قوله تعالى " خلق الانسان علمه البيان " (٢) قال : الانسان هو علي محمد الشيرازي ، و البيان هو الكتاب المنزل عليه \* (٣) وقال من القيامة و ظهور القائم " ان ظهور القائم من آل محمد هو عين ظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد ظهر لي جنتي ثمرات القرآن ولا يمكن اجتثاثها الا بالإيمان بالقائم الذي قامت بقيامه القيامة ، واليوم الذي هو يوم القيامة ليس محل فصل القضاء الا في هذا الجبل - أي جبل ماه كو حيث كان مسجوناً هناك - (٤).

والميرزا حسين علي المازندراني ذهب الى تأويل و تحريف آيات القرآن الكريم المتعلقة بالقيامة وأحوالها تأويلات باطنية فقال عن قوله تعالى " اذا السماء انفطرت " (٥) أن المقمود هنا سماء الأديان التي ترتفع في كل ظهوره و تنشق و تنفطر في ظهور الذي يأتي بعده أي أنها تعبر باطلة و منسوخة \* (٦).

(١) القاديانية درامات و تحليل ص ١٢٦ عن حقيقة الوحي للغلام ص ٢٠٠ و من مظهر التأثير بالصوفية استخدام غلام أحمد طريقة المكاشفة في تفهمه معني " دمشق " ، انظر : القاديانية و القاديانية ، ص ٥٨ - ٥٩ .

(٢) الرحمن ٣ - ٤ .

(٣) البابية عرض و نقد ص ١٢٤ عن نائرة المطارف للبستاني ج ٥ ص ٢٦

(٤) البابية عرض و نقد ص ١٢٧ عن الباب السابع من لواحد الثاني من البيان الفارسي (٤) الانفطار ١

(٥) البابية عرض و نقد ص ١٢٦ عن الايقان للمازندراني ص ٢١

و أما غلام أحمد القادياني فإنه حرف وأول قوله تعالى " ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين " (١) ان معني خاتم هنا أفضل ولا يعني ذلك انقطاع الرسالة (٢) وقال عن استمرار الرسالة " ان من نعم الله أن يجيء الأنبياء ولا تنقطع سلسلتهم ، وهذا قانون الله لا يستطيعون أن تجابهوه " (٣) وقال عن قوله تعالى " محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم " (٤) هو أنا لأن الله ساني في هذا الوحي محمداً ورسولاً كما ساني بهذا الاسم في عدة مقامات أخرى (٥) . ثم جاء ابنه وخليفته بشير أحمد ليمرزا دعاء أبيه وقال " إن الذي بشر به الرسل غلام أحمد لا نبي الله محمد، وهو المراد من قوله تعالى " مبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد " (٦) لأن نبي الله كان اسمه محمداً لا أحمد، فلذا لا بد أن يكون المراد غير محمد، فها هو المراد بأن المقصود منه غلام أحمد لا محمد (٧) .

و على مثل تلك التأويلات الباطنية غير المستندة على صريح النقول ولا صحيح المعقول وغير المدعومة بأمايل الضب اللغوية العربية ولا بالتفسيرات القرآنية المعتمدة، بنى هؤلاء الثلاثة مزاعمهم، فادعى على محمد الشيرازي أول الأمر أنه هو البشار للوصل إلى الإمام، ثم زعم أنه هو القائم والمهدي وأنه هو

(١) الأحزاب ٤٠

(٢) انظر : القاديانية دراسات وتحليل ص ٢٠٩

(٣) انظر : القاديانية دراسات وتحليل ص ١٠٢ ، تلخيماً عن خطاب سيالكوت للغلام ص ٢٢

(٤) الفتح ٢٩

(٥) القاديانية دراسات وتحليل ص ٨٥ عن قول الغلام المندرج في تبليغ برمانت ج ١ ص ١٤

(٦) الصف ٦ (٧) انظر : القاديانية دراسات وتحليل ص ٨٦ ، ملخصاً عن مقال بشير أحمد المندرج في ريو آف ريليجنز ص ١٢٩-١٤١ المنشور في الفضل ١٩ أغسطس ١٩٠٦ م



المذكور في قوله تعالى "فَسأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ" (١) وأنه قد حل فيه روح علي بن أبي طالب، ثم ادعى النبوة وأن الله قد أنزل عليه كتابه البيان وأنه هو المثار إليه بقوله تعالى "خلق الإنسان علمه البيان" (٢) وزعم أن الإنسان هو علي محمد الشيرازي والبيان هو الكتاب المنزل عليه (٣) كما ادعى أنه أفضل من محمد وأن الذي نزل عليه أفضل مما نزل من قبل من القرآن، ثم ادعى الألوهية وقال "أنا قيوم الأسماء مضي من ظهوري ما مضي ومبرت حتى يحتمل لكل ولا يبقى الا وجهي، واعلم بئانه لست أنا بل أنا مرآة فانه لا يرى في" الا الله (٤) ثم نادى الميرزا الى نسخ الشريعة المحمدية بناء على ظهوره وقيامه (٥). والميرزا حسين علي المازندراني فانه ابتداء دعا ويسه بالقول بأنه هو الموعود الذي ظهر الى الوجود كما بشر به الميرزا علي محمد الشيرازي الباب، ثم تدرج الى القول بأنه هو المسيح ثم ادعى تجلي الله عليه وادعى أخيراً بأنه هو الله، فقال في كتاب بعثه الى ابنه وخليفته من بعده عباس عبس البهاء (٦) "كتاب من الله العزيز الحكيم الى الله اللطيف

---

(١) النحل ٤٣

(٢) الرحمن ٢ - ٤

(٣) البابية عرض و نقد ص ١٧٤ من دائرة المعارف للبهستاني ج ٥ ص ٣٦

(٤) انظر نفس المصدر ص ١٨٢ من مفتاح باب الأبواب ص ١٠٠

و من هذه الادعاءات انظر : البابية عرض ونقد ص ١٥٨، ١٥٩، ١٦٩

١٧٤، ١٧٦، ١٨٢، انظر ايضاً : حقيقة البابية والبهاية ص ٦٢-٦٣

(٥) انظر نفس المصدر ص ١٧٦ - ١٧٨

(٦) هو الميرزة عباس أفندي، سمي نفسه بعد وفاة أبيه بعبد البهاء

اظهاراً لرسولية أبيه و عبوديته له، وهو الذي صبغ البهاية

ولد عام ١٨٤٤ هـ / ١٢٦٠ م في اليوم الذي أعلن البهاء ادعاءه

ادعى النبوة والرمالة بعد وفاة أبيه، مع أن أباه قد أعلن

صرامة بانقطاع هذا الأمر بعده الي ألف سنة، مات عام ١٣٤٠ هـ،

و حزن لموته الانكليز، انظر : البهاية نقد و تحليل ص ٣١٠-٣٣٦

الخير» (١) كما زعم بتزول كتاب الأقدس عليه وأن أحكامه ناسخة للأحكام السابقة (٢) والعارات ادعاءات البهاء من أساسها أمام تصريح الباب علي محمد الشيرازي حيث ادعى البهاء أن الباب قد بشر بظهوره، فقد صرح الباب أنه " لن يظهر من يظهره الله إلا بعد ١٥١١ سنة أو بعد ٢٠٠١ عام مطابق سنوات عدد حروف كلمة غياث أو أغيث أو مستغاث » (٣) وذلك لأن البهاء كان يعلن ادعاءاته بعد وفاة الباب بفترة ليست طويلة .

وأما غلام أحمد القادياني فإنه أحكم على طرح ادعاءاته، حتى يحصل على كسب الأتباع و الموعدين، فظهر أول الأمر كمناضل للإسلام ضد مفتريات النمرانيين، ثم ادعى أنه مجدد العصر، ثم ترقى إلى دعوى المهديّة و بأنه هو المهدي المعهود، ثم ادعى بأنه هو المسيح الموعود، ثم تدرج إلى دعوى النبوة، وفي أول الأمر ادعى بأنه نبي ناقص أو نبي جزئي أو أنه محدث، حتى أعلن النبوة الكاملة عام ١٩٠١، وقال الميرزا بشير الدين محمود أحمد أن الميرزا غلام أحمد " غير عقيدته عام ١٩٠١، و كانت سنة ١٩٠١ فترة انتقال من العقيدة الأولى إلى العقيدة الثانية ... فقد ثبت أن المصادر التي أنكر فيها نبوته قبل عام ١٩٠١ صارت منسوخة، فلا يصح أن يحتج بها أحد الآن » (٤). كما ادعى أن الله ألهمه بأنه قد دخل في جسده و قال " أنت مني و أنا منك ظهورك ظهوري » (٥) تعالى الله عما يقول علوا كبيرا .

---

(١) حقيقة البابية و البهائية ص ٣٤ عن مفتاح باب الأبواب ص ١٥٧ -

• ١٥٨

(٢) انظر : حقيقة البابية و البهائية ص ١٦٥ .

(٣) البهائية نقد و تحليل ص ٥١ عن كتاب الأقدس للمازندراني

(٤) عن ماهية القاديانية ص ٢٤

(٥) القادياني و القاديانية ص ٧٩ عن " التذكرة " ص ٦٥ .

والغناء الباطنية المحدثه - من البابية والبهاية والقائنية - متفقة في ولائها للحكومات المستعمرة .  
فالبابية والبهاية كانتا عميلتين للحكومة الروسية المستعمرة ، بل ان الروس هي التي مهدت قيامها ، و هي كانت تمد البابية بالسلاح و تبني لها مآكن و مأوى في الروس ، كما حاولت الحكومة الروسية انقاذ الباب من تنفيذ حكم الاعدام (١) .  
و صرح المازندراني البهاء بمساعدة الروس لميخائيل " يا ملك الروس ... و لما كنت أسيرا في السلاسل و الأعلال في سجن طهران نصرني سفيرك " (٢) و كان من غرض الروس مناعة هؤلاء العملاء و معاندتهم لإثارة الفتن الداخلية و إشغال المسلمين بها حتى يخلو لهم تنفيذ أهدافهم الاستعمارية باحتلال أراضي المسلمين (٣) . كما ساعدت الحكومة الانكليزية - فيما بعد - على البهاية بتقديم المساعدات المالية ، بل انها سمحت اقامة مركز البهاية في لندن (٤) .

و لفلان أحمد القادياني تمريرات في ولاية وعمالته للحكومة الانكليزية المستعمرة وقال " لقد قضيت معظم عمري في تأييد الحكومة الانكليزية و نصرتها ، و قد ألفت في منع الجهاد

---

(١) عن مساعدة الروس للبابية ، انظر : حقيقة البابية و البهاية ، م ١٢٦-١٢٢ ، البابية عرض و نقد ، م ٦٢-٦٥ ، و عن مهيونتونية البابية و البهاية ، انظر : البهاية تاريخها و عقيدتها م ٢٢٤ - ٢٢٧ .

(٢) البابينية عرض و نقد ، م ٦٣ ، عن سورة الهيكل ، لوح شاهنشاه الروس لحسين علي المازندراني البهاء المندرج في كتابه " لوح ابن ذئب " م ٤١ .

(٣) انظر حقيقة البابية و البهاية ، م ١٢٦ .

(٤) انظر نفس المصدر م ٢٤٤ ، و قد تناول عبد البهاء و سام فرمان الامبراطورية البريطانية ، انظر : البهاية نقد و تحليل ، م ٢٥ .

و وجوب طاعة أولي الأمر " الانجليز " من الكتب والاعلانات  
والنشرات ما لو جمع بعضها الي بعض لملأ خمسين خزائنة ،  
وقد نشرت جميع هذه الكتب في البلاد العربية و مصر و الشام  
و تركيا ، و كان هدفي دائما أن يصبح المطمون مخلصين لهذه  
الحكومة و تحف عن قلوبهم قصص المهدي السفاك و المسيح  
الصفاح و الأحكام التي تبعث فيهم عاطفة الجهاد و تغدق قلوب  
الحققي<sup>(١)</sup> و كانت الحكومة الانكليزية تعطي لأفراد هذه الطائفة  
امتيازات في التوظيف و العمل ، و أرسلت بعض أبنائها للدراسة  
في أوروبا ، كما أنها تولت نشر أفكار الطائفة القاديانية  
بطبع كتبها و إصدار نشراتها<sup>(٢)</sup> .

و مما يدل على بطلان دعاوى هذه الفرق الباطنية الحديثة ،  
ولائها للدول المستعمرة التي احتلت أراضي المسلمين و قتلت  
المؤمنين ، كما أن سيرة حياة مؤسسها دلت على عدم أمالة  
تلك الدعاوى فضلا عن مخالفتها لنصوص القرآن و السنة النبوية ،  
اذ أنها تخالف مبدأ الكمال و الرضى المتمثل في تعاليم هذا  
الدين الحنيف ، كما أنها تخالف المعنى الصحيح لعقيدة ختم  
النبوة ، كما أن اسقاطها و نسخها الشريعة المحمدية و الغائها  
غريضة الجهاد ، دليلان آخوان على خروجهما عن المنهج النبوي  
الصحيح .

---

(١) عن القادياني و القاديانية ص ١٤-١٥ ، و من قبل دعوات البابية  
و البهائية الى إلغاء الجهاد ، انظر : البهائية تاريخها  
و عقيدتها ص ٢٦٦ - ٢٦٧ .  
(٢) انظر : القاديانية نزاعات و تحليل ص ٢٨ . انظر أيضا عن  
ولاء الموقية للاستعمار الفرنسي ، في العدد الرابع من مجلة الكلية  
الاجتماعية جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ص ٤٢٧-٤٢٨ ،  
و قد عد شيخ الاسلام ابن تيمية ظهور التتار لغزو العالم الاسلامي  
بتمهيد من الموقية الباطنية ، مجموعة الرسائل و المسائل ج ١ ص ١٧٦  
انظر أيضا : التصوف بين الحق و الخلق ص ٢١٦-٢١٧ .

## الفصل الثاني

### الباطنية في اندونيسيا

وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الاول : بين دخول الاسلام الى اندونيسيا والوضع الدينية فيها .

المبحث الثاني : موقف الاستعمار البرتغالي والهولندي من المسلمين والباطنيين في اندونيسيا .

المبحث الثالث : تحديد مفهوم الباطنية في اندونيسيا .

### المبحث الأول :

• بين دخول الاسلا الي اندونيسيا والأوضاع الدينية فيها .

تعود أصول الاندونيسيين القداماء الى أعراق بدائية كانوا يعيشون في منطقة يونان في المين الجنوبية، فهاجروا الى جزر اندونيسيا في فترات متعاقبة وذلك حوالي القرن الثالث والرابع قبل الميلاد . (١)

و كانوا يهاجرون الى هذه المناطق معهم معتقداتهم السابقة و كانوا - لسبب انحرافهم عن جادة الفطرة التوحيدية - يعبدون كل ما وجدوا من قوى المظاهر الطبيعية . ثم انهم بعد توزعهم في هذه الجزر الاندونيسية بدأوا يطلقون على تلك المعبودات أسماء محلية خاصة بها ، فأهل باتاك القداماء ماكنو منطقة سومطرة الشمالية : أطلقوا على معبودهم اسم 'ماها تالآ' و قبيلة دايك البدائية - ماكنو جزيرة كاليمانتان - سميت إلهها بـ 'ماها راجا كولوئنج راهون' ، والذين نزلوا جزيرة سولاويشي أطلقوا على معبودهم اسم 'فوانج مننوا' ، كما أن لكل الذين نزلوا أي جزيرة من جزر إندونيسيا إله سموه بلغتهم المحلية الخاصة (٢) و مع ذلك فظاهرة عبادتهم للإله الواحد الأحد ظاهرة في بعض القبائل كما بحثنا ذلك في المبحث السابق .

و كانوا يستمرون على هذا الوضع الى أن جاء اليهم التجار الهنود الذين يحملون معهم ديانتهم الهندوكيسة و كان ذلك في القرن الأول الميلادي، ثم جاء البوذيون

Kebudayaan Jawa, hal. 37. (١)

Agama Asli Indonesia, hal. 66-68. (٢)

لينشروا ديانتهم البوذية وسط أهالي الجزر الاندونيسية ،  
و كان مجيئهم في القرن الرابع الميلادي، و كان الهندوكيون  
و البوذيون جالسين في دعوتهم ، حتى استطاعوا أن ينشأوا  
ممالكهم في سومطرة و جاوة و كاليمنتان ، كما أنهم مهتمين  
ببناء و تشييد معابدهم ، فأقيم في عهد ملكة مستتارام  
البوذية عام ٧٢١ بعد الميلاد معبد بوروبودور غربي مدينة  
مونتيلان بجاة الوسط، ثم أنشأ في عهد ملكة مستتارام  
الهندوكية معبدا خاصا لهم وذلك في فرامبانا شرقي  
مدينة يوكياكرتا (١) و كانت الملطات الحاكمة فرضت الشعب  
اعتناق ديانتهم ، ذير أن التعاليم الهندوكية الأصلية لا تنتشر  
إلا بين الأسرة الملكية الحاكمة ، إذ أن تعاليم الديانة  
الهندوكية الطبقية تعطي للملوك و أسرته قداصة خاصة  
بحيث يكونون محل تجدد إله براهما أو وشنو أو شيوا آلهة  
الهندوكيين، و بذالك يقتبسون قداصة الآلهة و يحتفظون  
علي بقاء ملكهم ، بينما وجد الشعب أن النظام الطبقي  
المعمول في الديانة الهندوكية نظام غير مألوف لديهم  
و غير مقبول في مداركهم البسيطة ، بينما أمامهم تعاليم  
ديانة بوذية التي تمنهم بالخلاص من آلام الدنيا بممارسة  
تعاليمها ، فلجأوا الى تلفيق الديانة المفروضة عليهم  
بالمعتقدات البدائية المحلية التي ألفوها ، و كان هذا

---

Kebudayaan Jawa, hal. 38-43.

(١)

أولى مملكة هندوكية قِيامت في اندونيسيا هي مملكة كُتاي  
في كاليمنتان و ذلك في القرن الرابع بعد الميلاد، كما أن  
آخر مملكة هندوكية في اندونيسيا هي مملكة مَجَابَاهِت في جاوة  
الشرقية و التي أسقطت عام ١٥٢٧م ، و أما أشهر الممالك البوذية  
في اندونيسيا هي مملكة سُرِيوجَايَا ، و كانت مقرها في سومطرة  
الجنوبية ، و بقيت هذه المملكة الى عام ١٢٨٤ م .

الاتجاه التلفيقي مترسخاً في نفوس عامة طبقة الشعب، حتى لجأ بعض الأسرة الملكية الى مجارة هذا الاتجاه، فظهر هذا الاتجاه بوضوح في أسرة مملكة كَديري بجَاوة الشرقية، كما ظهرت آثار هذا الاتجاه في أسرة مملكة مجاباهت بجَاوة الشرقية أيضاً، فنشأت عن هذا التلفيق ديانة هِنْدُوْبُونِيَّة (١) هذه هي الحالة النائدة لدى الاندونيسيين قبل مجيء الاسلام، فهم قد ألفوا انتعاج المنهج التلفيقي بل يعدونه من مفاخرهم، حيث يحتفظون به على معتقداتهم الأصلية، فوجد الدعاة المسلمون الأوائل مجتمعاً خاصاً له غلياته الحضارية وقوته السياسية وديانته التلفيقية (٢).

وأما عن بداية وصول الدعوة المسلمين و بالتالسي انتشار تعاليم الدين الاسلامي بين أوساط المجتمع الاندونيسي، فمن الصعب ضبطه و تحديده، و ذلك لعدم اعتياد الاندونيسيين على تسجيل الأحداث الجارية بينهم، كما أن انتشار الاسلام المبني على الأساليب السلمية لم يكن يلفت انتباه المؤرخين، غير أن آراء المؤرخين في هذه القضية يمكن تصنيفها الى مجموعتين، أما المجموعة الأولى فهي القائلة بأن الاسلام دخل الى اندونيسيا و انتشر فيها منذ القرن الأول الهجري، و ممن ذهب الى هذا الرأي الدكتور همكا (٣) و قد استند الى

---

(١) Perkembangan Kebatinan di Indonesia, hal. 15. (١)  
Sejarah Kebangkitan Islam dan hal. 224

(٢) Kebudayaan Jawa, hal. 38. (٢)

Sejarah Perkembangan Islam di ..., hal. 20-22. (٣)

(٣) هو الأستاذ الدكتور يويها همكا ( وهو اختصار من اسمه الحاج عبد الملك كريم أمر الله ) الرئيس السابق لمجلس علماء اندونيسيا، له مؤلفات كثيرة في الدراسة الاسلامية السلفية، و منها تفسير الأزهر (باللغة الاندونيسية) و يقع في ٢٠ مجلداً .



ما ورد في مذكرة سائح صيني في وجود بعثة ملكية عربية

الى ملكة هولنڨ بجاة الوسطى و ذلك عام ٦٧٤ م ( ٥٢ هـ ) ،  
و بما أورده توماس أرنولد (١) في كتابه " الدعوة الي الاسلام "  
في وجود زعيم عربي للمستعمرة العربية على ساحل سومطرة  
الغربي، و ذلك عام ٦٨٤ م ( ٦٢ هـ ) (٢) .

و أما المجموعة الثانية فهم المشتشرقون الهولنديون  
ك سنوك هور جرونجه (٣) و دي كراف (٤) و فيجوت (٥) و كارل ستينبرك (٦)  
و غيرهم ممن يوافقون على رأيهم ، قالوا : ان الاسلام بدأ  
يتدخل أندونيسيا و ينتشر فيها في القرن الثالث عشر الميلادي،

---

(١) مستشرق انكليزي ولد عام ١٨٦٤ و توفي عام ١٩٣٠، تعلم  
في كامبريدج، و قضي عدة سنوات في الهند اثناء فتي  
جامعة عليكرة، له مؤلفات كثيرة في الدراسات الاسلامية،  
انظر : المشتشرقون ج ٢ ص ٨٤٠-٨٥

(٢) Rieselah Seminar Sedjarah masuknya Islam ke Indo-  
nesia, hal. 77-78. الدعوة الي الاسلام ص ٤٠٢

(٤) مستشرق هولندي ولد في روتردام، و تعلم في جامعة ليدين، رحل  
الي جاوة و درس في عدة مدارس في جاوة، من مؤلفاته عن  
سيرة فانجيران سينوفاتي مؤسس ملكة متارام الاسلامية، ولد  
عام ١٨٩٩ و توفي عام ١٩٨٤ انظر : Kerajaan-2 Islam di Jawa ... sampul belakang.  
(٣) مستشرق هولندي ولد في استرھوت عام ١٨٥٧ و توفي عام ١٩٢٦،  
تعلم على يد المستشرق دي خويه و تولدلكه، ثم رحل الي  
جاة لخدمة الحكومة المستعمرة و لأجلها أقام في  
مكة المكرمة لمدة خمسة أشهر باسم مستعار هو عبد الغفار  
و ذلك عام ١٨٨٤، وله مؤلفات كثيرة . انظر : المشتشرقون  
ج ٢ ص ٣١٥ - ٣١٦ .

(٥) مستشرق هولندي ولد في ليفرغ عام ١٨٩٩ تعلم في جامعة ليدين،  
ابتعث الي جاوة لدراسة اللغات المحلية هناك، و من مؤلفاته  
المعجم الجاوي الهولندي، انظر : Loc. cit.

(٦) مستشرق هولندي يحاضر الآن في كلية الدراسات العليا في  
الجامعة الاسلامية الحكومية شريف هداية الله جاكرتا، انظر :  
Beberapa aspek : مقدمة الاستاذ الدكتور رشيدى لكتابہ :  
tentang Islam di Indonesia ... , hal. V.

و يدعمون رأيهم بأدلة منها : سيطرة الممالك الهندوكية و  
البوذية في القرن الثاني عشر أو الثالث عشر الميلاديين،  
مما لا يسمح للدعاة المسلمين أن ينشروا دعوتهم، كما أن أولى  
مملكة اسلامية قامت في اندونيسيا هي مملكة فاسي الاسلامية،  
و كان أول ملوك المملكة فاسي الملك المالح المتوفي عام ١٢٩٧  
الموافق لعام ٦٩٦ هـ . كما يستدلون أيضا بفتور النشاط الدعوى  
بعد القرن الثاني الهجرى ، و هذه الدلائل تجعلهم يحيلون  
الى القول بأن الاسلام لم يدخل الى اندونيسيا في الفترة  
المبكرة (١).

و مما يؤخذ على آراء المستشرقين في هذا الشأن أنهم  
يتناسون قدم العلاقات التجارية بين العرب و بين الشعوب  
في أقصى شرق آسيا ، و بخاصة أن التجار العرب المسلمين  
كانوا مسيطرين على الطرق التجارية البحرية مع سيلان في  
القرن الثاني الهجرى، كما أن هناك صلات مباشرة بين المسلمين  
الأوائل مع حكام الصين، حتى وجد التجار العرب المقيمون  
في كانتون في الصين في جموع غفيرة (٢) كما يتناسون  
أيضا فهم المسلمين قريضة الدعوة الى الاسلام حيث أنهم  
سيقومون بهذا الواجب لتبليغ هذه الرسالة العالمية، و لا  
يختلف في ذلك التاجر أو الداعي، فهو لاء التجار العرب  
المسلمون اكتسبوا بهذا الأرباح المالية و أجر نقل العقيدة

---

(١) انظر : Sejarah Perkembangan Islam di Indonesia, hal. 24. Kersjaan-2 Islam di Jawa, hal. 18.  
Beberapa aspek tentang Islam di ...., hal. 173.

(٢) انظر : الأصول التاريخية للحفارة العربية الاسلامية في  
الشرق الأقصى، ص ١٠٠-١٠١ و ص ١٢١٣ ،  
حضارتنا في اندونيسيا، ص ١٧٢-١٧٤-١٧٥  
الدعوة الى الاسلام، ص ٤٠١ .

الإسلامية التي نفوس الاندونيسيين (١) .

فإذا ثبت وجود الزعيم العربي في القرن الأول الهجري يعني ذلك وجود مجتمع عربي مسلم في هذه المنطقة ، ثبت أيضا وقت دخول الاسلام الى اندونيسيا ، ولا يعني أن معيار دخول الاسلام هو قدرة المسلمين على إقامة دولة اسلامية ، إذ أن الدولة لا تقوم الا بروح التعاليم الاسلامية فسي أفراد تلك الجزر، و مثل هذا الترخيص يحتاج الى وجود دعاة عالمين مخلصين مؤثرين بين أوساط تلك المجتمعات الاندونيسية ، كما أن الدعاة يحتاجون في جيل توطيد هذه الدعائم الاسلامية التي زمن طويل و جهد متواصل حتى تتيسر للناس إقامة الدولة الاسلامية (٢) ، و كيف يستبغ لهؤلاء المستشرقين الهولنديين المسيحيين أن يقدسوا فكرتهم تلك - من عدم اعتبار وجود المسلمين و انتشار الاسلام الا بقيام الدولة الاسلامية - و هم الذين ينادون الى مبدفهم العلماني من ضرورة فصل الدين عن الدولة .

و حتي عن أولي مملكة اسلامية قامت في اندونيسيا ، فإن هؤلاء المستشرقين غير منصفين للواقع التاريخي، إذ أن أولي مملكة اسلامية في اندونيسيا هي مملكة فُولَاك الاسلامية ، التي أنشئت في ١ محرم سنة ٢٥٥ هـ ، الموافق للسنة ٨٤٠ م (٣) و أما ديي كراف و فيجكوت فإنهما ينقدان رأيهما من حيث

---

(١) انظر : الأصول التاريخية للحضارة العربية الاسلامية، ص ٢٧

(٢) انظر : Sejarah kebangkitan Islam, hal. 188, 218. أيضا : الدعوة الى الاسلام ص ٤٥

(٣) Syiah dan Sunnah ..., hal. 45.

لا يشمران، إذ أنهما ذكروا في كتابهما " أنه من المحتمل وجود جاليات اسلامية في جاوة قبل القرن ١٢، لأن التجار قد ألفوا استخدام طرق بحرية من سومطرة الى الجزر الاندونيسية الشرقية عن طريق سواحل جاوة الشمالية، كما أن هؤلاء التجار يرسلون بواخريهم لتزويد موطنهم في الهوانىء الجاوية التي تعد لهم احتياجاتهم الغذائية، كما أن هؤلاء التجار يختلطون بالمكان الأمليين يحسنون اليهم و لا يظهرون تفوقهم ثم يدعونهم الى الاسلام، وهذا مما يساعد سرعة انتشار الاسلام بين أهالي هذه المناطق الساحلية حتى حصلت المصاهرة و الزواج بين التجار القادمين و بين بنات هذه المناطق الساحلية - سواء أكانوا ينتمون الى الأسرة الملكية أو لا ينتمون اليها - (١) .

فإننا قد وجد المسلمون في جاوة قبل القرن ١٢ بكثير، و من المعروف أن هؤلاء التجار العرب كانوا ينزلون أولاً في سواحل جزيرة سومطرة و منها ينطلقون الى الجزر الاندونيسية الشرقية، و كما ثبت سابقاً أن هؤلاء التجار الدعاة قد فازوا في سومطرة بإنشاء دولة اسلامية عام ٢٢٥ هـ . كما هنر علي نقش حجري لقبر احدى السيدات المسلمات تدعى فاطمة بنت ميمون بن هبة الله، و تنص عليه وفاة تلك المسلمة في ٢ رجب سنة ٤٢٥ هـ / ١٠٨٢ م ، و وجد النقش الحجري في قرية ليران قرب مدينة كريسنيك الساحلية بجاوة الشرقية (٢)

---

(١) انظر : Kerajaan-2 Islam di Jawa, hal. 18-27.

(٢) نفس المصدر ص ٢١، أيضا : Risalah Seminar Sedjarah masuknya Islam ke Indonesia, hal. 193-194. و هناك اكتشافات أثرية اسلامية أخرى تعود الى القرن الأول الهجري، انظر : Perkembangan Islam di Indonesia, hal. 20 .

فإذا ثبت ومول هو<sup>١</sup> التجار العرب الذين يعملون لنشر الدعوة الإسلامية إلى الجزر الاندونيسية و ذلك في القرن الأول الهجري، تبين أيضا بطلان مزاعم المنتشرقين الذين رأوا أن الإسلام الذي وصل إلى اندونيسيا هو الإسلام المختلطة تعاليمه بالتعاليم الصوفية، وإن الصوقيين هم الذين قاموا بعملية ادخال الاندونيسيين إلى الإسلام<sup>(١)</sup>. وذلك لأن التجار العرب المسلمين لم يكن لديهم همّ إلا التجارة ونشر العقيدة الإسلامية المحيطة، ومن المعروف حماسة المسلمين في ذلك العهد (عهد الخلافة الأموية) لنشر الدعوة الإسلامية، كما لم تكن تعرف لديهم تلك المفاهيم الصوفية المنحرفة، ومن المعروف عن المتصوفة إشارهم الفقر على الغنى<sup>(٢)</sup> فهذه النزعة الصوفية تخالف طبيعة عمل التجارة التي تستلزم القوة واحتمال المثقة وكسب الأرباح المباحة، فضلا عن كون هذه التجارة الدولية التي قام بها هؤلاء التجار المسلمون، وما يبطل رأيهم أيضا كونهم يرجعون ظاهرة الدعوة الصوفية التي حين فرارهم من بغداد خوفا من بطش هولاكو، وذلك بعد سقوط الخلافة العباسية، إذ أن المعروف تاريخيا أن مثل هذين

---

(١) انظر : Kebudayaan Jawa, hal. 53. Himpunan Mahasiswa Islam ..., hal. 20-21. Beberapa aspek tentang Islam ..., hal. 173.

(٢) انظر أحياء علوم الدين، ج ٢ ص ٢٦٤-٢٧٤، انظر أيضا قول الطارث المطاطي الذي أورده ابن الجوزي في تلبيس ابليس ص ٢٠٠

النزعات الباطنية هي التي تمهد . . . بقوط بغداد (١).

فليس هناك أي دليل عن تأخر دخول الاسلام الى اندونيسيا ،  
أو أن الموفية هي التي أدخلت المفاهيم الاسلامية الأولى ، و  
لا سيما وقد عقدت ندوة علمية قومية للبحث عن تاريخ دخول  
الاسلام الى اندونيسيا ، و مما توصلت اليه الندوة أن دخول  
الاسلام الى اندونيسيا هو في القرن الأول الهجري ، - حسب  
الأدلة الموجودة لديهم - كما أن الاسلام جاء مباشرة من  
الجزيرة العربية (٢).

و أما اعتناق الاندونيسيين الاسلام فإنه يتم عن طريق  
الاقتناع الذاتي و ليس عن طريق تليفق الدعاة الاسلاميين  
بالمقائد الوثنية السائدة ، إذ أن هؤلاء الاندونيسيين كانوا  
يجدون في الاسلام تعاليم سامية ترفع من شأن الانسان و تمنى  
الى تحقيق مصالحهم ، كما طبق الدعاة التجار المفاهيم  
الاسلامية في سلوكهم و معاملاتهم بامتزاجهم مع هؤلاء  
الاندونيسيين ، فبهذا عرفوا أن الاسلام هو الذي يحررهم من  
ظلم نظام الطبقة المفروضة عليهم (٣) كما أن الاسلام جاء  
بمفاهيم عقيدية أرقى و أقرب الى الفطرة من المفاهيم

---

(١) انظر كيف نال نصير الدين الطوسي حجة هولاكو الأعلام ج٧  
ص ٣٠ ، انظر أيضا ما نقله الدكتور محمد رشاد سالم عن  
مقولة الدكتور عمر فروخ في موقف الغزالي السلبي من الويلات  
التي أصابت المسلمين والخلافة الاسلامية نتيجة غزو  
المليبيين ، " مقارنة بين الغزالي وابن تيمية " ص ١٨-١٩

(٢) عقدت الندوة مرتين ، مرة في مدينة ميدان عام ١٩٦٢ و مرة في

مدينة بندا آتشية عام ١٩٨٠ ، انظر : Risalah Seminar  
Politik Islam Hindia Belabda hal. 16. و hal. 265.

بل أن بعض المؤرخين أرجع تاريخ دخول الاسلام الى اندونيسيا  
الى عهد الخليفة عثمان بن عفان ، انظر " الاسلام في اندونيسيا "

ص ١٤ . و عن وجود العلاقات الوطيدة بين الدولة الاموية  
والدولة سريويجايا البوذية بسومطرة والدولة كالينجان  
الهندوكية بجاوة ، انظر : حضارتنا في اندونيسيا ص ١٨٤

(٣) انظر : Sejarah Perkembangan Islam, hal. 22.

الوثنية والشركية السائدة، كما وجدوا أن هذه العقيدة التوحيدية هي التي تحررهم من عبادتهم العباد واختلاقهم الخرافات (١) فأفراد قبيلة سُولُو الوثنيين الذين كانوا يسكنون في جزيرة كاليمنتان، كانوا يكرمون التجار المسلمين الذين نزلوا عندهم أشد الاكرام، كما يعبرون عن حقارتهم وضميتهم أمام هؤلاء المسلمين باعتبارهم أصحاب عقول أرقى من عقولهم، وذلك لمعرفة هؤلاء المسلمين إلههم ولجهلهم بذلك الإله، فأسلموا بدعوة هؤلاء التجار . وهكذا كان الدعاة الأوائل كانوا يبلغون أوامر ربهم بكل حكمة وثقة بالله وبدون لجوء الى تلفيق عقيدتهم بعقائد أنيمية وثنية منتشرة وسط سكان اندونيسيا ( ٢ ) .

وبعد هذا الاقتناع لا نعجب من وجود عملية الزواج بين التجار الدعاة وبين أهالي الجزر الاندونيسية فضلا عن أن الزواج هو من الأساليب التي عمل من طريقها الدعاة الاسلاميون لإدخال الاندونيسيين الى الاسلام ، اذ الزواج ييسر لهم طريقة امتزاجهم بالسكان وبالتالي دعوتهم الى الاسلام . كما أن هؤلاء المسلمين الأوائل بدأوا يتجمعون في مجتمعات اسلامية صغيرة منتشرة في شواطئ سومطرة وجاوة ، فيحتفظون به عقيدتهم الجديدة ، كما أنهم يستطيعون عن طريقه تعميق مفاهيمهم الاسلامية ، ثم إنهم اتخذوا مجتمعاتهم الصغيرة قاعدة ينطلقون منها للدعوة الى الله ، كما أنهم يقيمون مساجد في كل مكان ينزلون فيه ليسهلوا

---

(١) انظر ما نقله ارنولد عن فاليمفري في الدعوة الى الاسلام . ص ٤٢١ .

(٢) انظر - مثلا - ما نقله ارنولد في كتابه الدعوة الى الاسلام عن حكمة الداعية المسلم في إدخال سكان جزر مالوكو وملك مملكة ترنات الى الاسلام ، الدعوة الى الاسلام ص ٤٢١ - ٤٢٨ .

على المسلمين الجدد ممارسة عبادتهم و مشاوره أمورهم الدعوية (١) كما أن الحياة العلمية الدينية في العصور الأولى من دخول الاسلام الى اندونيسيا مزدهرة، مما جعل الدعاة الأوائل يهتمون الى نشر العلوم الاسلامية واعداد كوادر الدعاة من المسلمين المحليين، كما أنشأوا معاهد دينية أخرى طوال شواطئ نهر سُولُو وَ بَرَنْتَس (٢) كما اهتم هؤلاء الدعاة بالأسرة المالكة والمحرمين على اسلامهم، فابتعث: ران رحمت - أحد الدعاة الأوائل - الى مملك بَرَاوِيَجَا كَرَتَابُومِي الخامس آخر ملوك مملكة مجاباهت الهندو بوندية، ومع رفض الملك هذه الدعوة ولكنه يعطى الحرية للمسلمين للقيام بتبليغ الرسالة الاسلامية. (٣) ولايعنى هذا أن الدعوة الاسلامية لا تلقى معارضة، وبطامة من قبل الاسرة الملكية في مملكة سريويجايا البوندية ومملكة مجاباهت الهندو بوندية، رغبة منهما في نشر نفوذهما وخشية من ازدياد قوة الدعاة المسلمين الذين يشكلون في نظرهم خطرا على مستقبل ممالكهم، كما تحاشوا من سيطرة التجار المسلمين على الطرق التجارية، فهاجمت مملكة سميرويجايا البوندية على مملكة فراك الاسلامية عام ٢٢٥ هـ، ولكنها فشلت في حربها بل ان هذه الحرب جعلت الاسرة الملكية في مملكة فراك الاسلامية يوحسون صفوفهم بعد تفرقهم نتيجة انشقاقات داخلية. (٤)

---

(١) Sejarah kebangkitan Islam, hal. 196. Methode da'wah Walisongo, hal. 27.

(٢) 60-61. Sejarah kebangkitan Islam, hal. 263. Methode hal. ٦٠-٦١. وعن الحياة العلمية الدينية المزدهرة انظر ما وصفه

ابن بطوطة حالة الملك الظاهر سلطان جاوة، رحلة ابن بطوطة ج ٢ ص ٧٠٥.

(٣) انظر: الدعوة الى الاسلام ص ٤٢٠

(٤) Syi'ah dan Sunnah ... , hal. 47.



كما هاجمت مملكة مجاباهت مملكة فاسي الاسلامية، ولكنها  
أيضا بائت بالفشل<sup>(١)</sup> كما أن هناك مؤامرات للقضاء على  
الدعاة الاسلاميين في مدينة كريسك الساحلية - مقر مدرسة  
سُونَن كِيرِي - غير أن الله خيب مخططات مملكة مجاباهت  
التخريبية هذه، بل إن الرجل الذي أسند اليه تنفيذ القتل  
أسلم وأصبح من أعوان سونن كيري<sup>(٢)</sup>.

ضعفت مملكة مجاباهت لسبب الخلافات الأسرية مما  
أدت الي زوالها فيما بعد - وقد تزايدت قوة المسلمين  
ولا سيما عندما تولى رادن فتاح السليم ابن الملك براويجايا،  
منصب الرئاسة على منطقة دماك الساحلية، فاستبشر المسلمون  
بقيام دولة اسلامية تحمي الدعوة الاسلامية الفتية وتساندها،  
وفي عام ١٤٧٨ أرسل رادن فتاح جيوشه الى مقر مملكة مجاباهت  
يدعون أهلها الى الاسلام، ولما لم يجدوا مقابلات - لشدة  
الضعف الذي استسرى على مملكة مجاباهت - نقلوا مقر  
المملكة الى دماك، فمارت أولى مملكة اسلامية في جزيرة  
جاوة، ولقب رادن فتاح بالسيد القائد الجيش جيمبون عبد الرحمن  
فانمباهان فالمان القائم على تنفيذ الشرائع الدينية (أي  
Senopati Jimbun Ngabdurrohman Panembahan Palembang  
Sayidin Panotogomo )  
ولم يهلك الدعاة المسلمون بعد نجاحهم في إقامة  
المملكة الاسلامية الطوباوية الاكراه واجبار الآخرين لقبول  
واعتراف ديانتهم، بل صعدوا أعمالهم الدعوية مراعيين

(١) Sejarah Kebangkitan Islam..., hal. 207-208.  
Risalah seminar sejarah masuknya Islam ..., hal. 133

(٢) Kerajaan-2 Islam di Jawa..., hal. 181.

(٣) نفس المصدر ص ٦١

الحكمة في الدعوة و ظروف المدعوين، فبدأ الناس يدخلون في الاسلام أفواجا، غير أن بعض الهندوكيين الذين يخافون على أنفسهم فروا بدينهم الى جزيرة بالي، كما فرّ غيرهم الى أعالي جبل تنجّر جاوة الشرقية، كما بقي بعض الممالك الهندوكية أو الوثنية يكتمون حقدهم و عداوتهم على الاسلام والمسلمين فاستعانوا بالبرتغاليين الذين بدؤوا يرسون بواخريهم في جزر اندونيسيا لمقاومة التيار الاسلامي (١) و في أثناء حمل الدعوة الأوائل على توطيد دعائم الاسلام في نفوس المسلمين الجدد، قتل السلطان ترنجونو ثالث ملوك مملكة دماك الاسلامية في حرب دارت بينه و بين الملك كريندرا ورنانا، ملك مملكة فاناروكا الهندوكي والذي استعان بالبرتغاليين لمده هجوم السلطان ترنجونو، (٢) فبدأت الاختلافات الأسيية تظهر و تقضي على مملكة دماك الاسلامية، حيث نقل مقر رثاستها الى فاجنج قرب مدينة سولو وسط جزيرة جاوة، و سكان هذه المنطقة مازالوا يمارسون تقاليدهم السابقة من الهندوكية أو البوذية أو الوثنية، حيث لم تتم معهم عملية ترسيخ المفاهيم الاسلامية الصحيحة، و لم تمتد فترة طويلة حتى نقل مقر المملكة الى كوتا جيدي جنوبي مدينة يوكيا كرتا و قامت على اثره مملكة متارام الاسلامية، و بهذا ابتعدت المملكة الاسلامية عن مناطق ساحلية حيث يتمركز فيها الدعوة الاسلاميون .

Methode Da'wah Walisongo, hal. 36-37. (١)

Kerajaan-kerajaan Islam di Jawa, hal. 63.

Kerajaan-kerajaan Islam di Jawa, hal. 63. (٢)

فما رت الدعوة الإسلامية في جاوة الوسطى تفتقد سيطرتها ولاسيما  
عندما لجأ ملك سينونغا تي أول ملوك مملكة متارام إلى الحفاظ على  
بقاء التقاليد الهندوكية التي ورثها من أجداده ملوك  
مملكة مجاباهت الهندونيسية، وكذلك عندما هاجم الملك  
على المناطق الساحلية الإسلامية بغية إخضاعها تحت نفوذ  
مملكة متارام، وبخامة فإن هجوم مملكة متارام على مدينة  
كريسيك - مقر مدرسة سونن كيري (١) له تأثير كبير في عرقلة  
تبليغ المفاهيم العقيدية الإسلامية الصحيحة وترسخها في  
نفوس المسلمين الجدد .

فبهذا يبقى لدى كثير من الجاويين بعض المفاهيم الهندوكية  
أو البوذية أو الوثنية، إذ أن الأساليب الدعوية السلمية  
التي سلكها الدعاة - لقلّة امكانياتهم ولقصر وقتهم -  
لم تمكنهم من استئصال البقايا العقيدية الراسخة، فبدأ  
الناس يلفقون التعاليم الإسلامية التي أخذوها من الدعاة  
المسلمين بمعتقداتهم القديمة، ويحمل هذا كثيرا في  
المناطق البعيدة عن المناطق الساحلية وفي المناطق التي  
قوى فيها تأثير الديانة الهندوكية أو البوذية . (٢)  
و مما يعصب أعمال الدعاة في سبيل ترسيخ المفاهيم  
الإسلامية الصحيحة بعد زوال قوتهم السياسية وهول البرتغاليين  
والهولنديين الذين هملوا على عرقلة نير الدعوة الإسلامية الصحيحة  
- وبك تعاليمها العقيدية في نفوس المسلمين الجدد .

---

Kebudayaan Jawa, hal. 59.  
Tjenti, hal. 13-20.

(١)

Perkembangan Kebatinan di Indonesia, hal. 26-27. (٢)

الدعوة إلى الإسلام ص ٤٢٥

### المبحث الثاني :

موقف الحركات الاستعمارية البرتغالية والهولندية  
من المسلمين والباطنيين في اندونيسيا .

هاجم البرتغاليون الملاييون مملكة ملاكا الإسلامية، و سيطروا عليها عام ١٥١١ م، و كانوا يأتون الى هذه المناطق الشرقية النائية لغرض مد دائرة الحروب الملايية و قمع انتشار الاسلام و نشر تعاليم المسيحية و خلق موارد الممالك الاسلامية في أعمال تجارة التوابل من مصادرها في جزر اندونيسيا (١).

و بعد استيلائهم على مملكة ملاكا، بدأ البرتغاليون ينفذون على السفن التجارية التابعة لمملكة دماك الاسلامية والتي كانت توصل بين المملكتين الاسلاميتين في أعمال التجارة و أعمال الدعوة الاسلامية، و ذلك فإن السفن التجارية التابعة لمملكة دماك الاسلامية كانت تحمل في متنها دعاة اسلاميين الذين سيقومون بنشر التعاليم الاسلامية في أهل مملكة ملاكا الاسلامية . و هذه الغارات البرتغالية تخلق القاتح يونس ثاني ملوك مملكة دماك الاسلامية، فأرسل سفنة حربية لحماية الأساطيل التجارية و لتأمين طرق الدعوة الاسلامية و لمساعدة السلطان محمود شاه - ملك مملكة ملاكا الاسلامية - لإعادة سلطته المنصوبة، و باشر القاتح يونس قيادة السفن البحرية و ذلك عام ١٥١٢ م، و فشلت حملته الأولى لقلعة عدد سفنها و لقلعة تجربتها في الخوف في الحروب البحرية، ثم أعاد القاتح يونس حملته مرة ثانية و ذلك عام ١٥٢١ و استشهد في هذه

---

(١) Sejarah Kebangkitan Islam ..., hal. 200-201, 346. Kebudayaan Jawa, hal. 62. Politik Islam Hindia Belanda ..., hal. 16-17.

المعركة (١). ولما نجح البرتغاليون في صد هجوم جيوش  
مملكة دماك الإسلامية وهي أقوى ممالك إسلامية اندونيسية  
حينذاك، بل نجح في قتل ملكها الفاتح يونس، تقدموا  
ليوسموا ملطهم وسيطرتهم على جزر اندونيسيا بالقضاء على  
منافستها وهي مملكة دماك الإسلامية، فوافقوا على استنجد  
ملك غريندرا وأربانا الهندوكي ملك مملكة فاناروكا بجأوة  
الشرقية لإيقاف التيارات الإسلامية التي أوسع السلطان  
ترنجونو - ثالث ملوك مملكة دماك الإسلامية - دائرتها (٢).  
ثم ان الأباطيل البرتغالية الحربية والتجارية والتنصيرية  
بدأت تتطلع في السيطرة على الموارد الخفية لمملكة  
التوابل المتجمعة في جزر مالوكو في اندونيسيا الشرقية،  
فلما وصلوا إليها عام ١٥١٥-١٥١٦م، شرعوا في مهاجمة السكان  
الأطليين المسلمين وأجبروهم على الارتداد من دينهم واعتناق  
المسيحية، كما طردوا القاضي المسلم الذي كان يفقه الناس  
أمور تعاليم دينهم الإسلامية (٣).

وفي تلك الآونة كان الدعاة الإسلاميون مازالوا  
يجاهدون في سبيل توطيد دعائم التعاليم الإسلامية في نفوس  
المسلمين الجدد حتى يقنوا على روايت خلفيات معتقداتهم المنحرفة

---

(١) Sejarah Kebangkitan Islam ..., hal. 350.

Kerajaan-kerajaan Islam di Jawa ..., hal. 49.  
كانت مملكة دماك الإسلامية تمتلك في عهد الفاتح يونس ٤٠

سفنا حربية، انظر نفس المصدر ص ٤٧

(٢) Kerajaan-kerajaan Islam di Jawa ..., hal. 63.

غير أن انتصارات البرتغاليين تعجل في اسلام عدد من ملوك  
ممالك اندونيسية، لإعتبارهم أن الاسلام هو الرمز الموحد للمد  
علي حملات البرتغاليين الاستعمارية التنصيرية، انظر :

Bulan Sabit dan Matahari Terbit, hal. 29.

(٣) Perkembangan Sejarah Islam, hal. 28. Sejarah

Kebangkitan Islam ..., hal. 351, 371.

الدعوة الى الاسلام، ص ٤٢٨

السابقة، فالغارات البرتغالية واضطهادتهم للمسلمين و...  
مما هتملها في اسقاط مملكة دماك الساحلية الاسلامية لهذا دور  
كبير في عرقلة سير جهود الدعاة المسلمين في ترسيخ المفاهيم  
العقيدية الاسلامية الصحيحة في نفوس المسلمين الجدد، وبخاصة  
في مسلمي جاوة الوسطى حيث كان مقر مملكة دماك الاسلامية (١).  
ذلك لأن رسوخ التعاليم الاسلامية كانت منحصرة في أهل المناطق  
الساحلية حيث يتركز فيها الدعاة والتجار المسلمون ولم  
يكن للممالك الهندوكية المتمركزة وسط جزيرة جاوة تأثير  
كبير على عادات الناس ومعتقداتهم، بخلاف المسلمين الذين  
يسكنون وسط جزيرة جاوة، فمفاهيمهم للإسلام ما زالت تسويها  
خلفيات معتقداتهم السابقة من الهندوكية أو البوذية أو الوثنية،  
وذلك لمعوية العواصمات بين هذه المناطق النائية وبين  
المناطق الساحلية الاسلامية، إذ أن الدعاة كانوا يملون إلى  
تلك المناطق عن طريق الأنهار الموصلة بين المناطق الساحلية  
بالمناطق الأخرى داخل جزيرة جاوة، وبما أن الأنهار ليست  
كلها مالحة للملاحة فإن هؤلاء المسلمين الجدد ليسوا كلهم  
يسكنون مناطق قريبة من الأنهار، فوقع كثير منهم في  
تلفيق المفاهيم الاسلامية الجديدة بمعتقداتهم السابقة (٢).  
وفي مثل هذه الحالة حدثت اختلافات أسرية بين أفراد  
الأسرة الملكية في مملكة دماك الاسلامية، وذلك عقب مقتل السلطان  
ترنجنونو، نتج عنها اختلاف كلمة المسلمين ونقل مقر المملكة

---

(١) عن اضطهاد البرتغاليين على أهل جزر مالوكو المسلمين  
انظر : الدعوة إلى الإسلام ص ٤٢٨، و عن رد فعل ملوك مملكة  
ترنات الاسلامية انظر Sejarah Kebangkitan Islam, hal. 371-372.  
(٢) انظر : الدعوة إلى الإسلام ص ٤٢٣، أيضا :  
Perkembangan Kebatinan di Indonesia, hal. 70.

التي قَاجَنج الواقعة وسط جزيرة جاوة و ذلك عام ١٥٥٠، كما يعود سبب نقل مقر المملكة الى هذه المنطقة دون غيرها من المدن الساحلية الاسلامية، الى أن الملك الجديد السلطان هاديويجايا كان من أبناء هذه المنطقة و كان ينتمي الى سلالة ملكية هندوكية من أسرة مجاباهت المنقرضة، فلذلك - و مع ابقائه الطابع اسلامي لمملكته - فإنه غير متحمس في مواصلة عمل الدعوة الاسلامية بإزالة المعتقدات الهندوكية أو البوذية أو المعتقدات المحلية الأخرى المتبقية في نفوس المسلمين الجدد، بل انه يميل الى ابقاء تراث أجداده ملوك مملكة مجاباهت الهندوبوذية<sup>(١)</sup>.

و نقل مقر المملكة مرة أخرى الى كوتا كيدي جنوبي مدينة يوكيا كرتا ، و ذلك عقب انتصار جيوش سوتاويجايا على جيوش السلطان هاديويجايا ، و على أثر هذا النصر أقام سوتاويجايا مملكة متارام، غير أنه كان ينهج سياسة هاديويجايا في ابقاء الطابع الاسلامي على المملكة مع احياء التقاليد والآثار المجاباهتية، زيادة على أنه كان يهاجم على المناطق الساحلية الاسلامية حيث يتركز فيها الدعاة والتجار المسلمون، لاختصاصها تحت سيادته و حكمه<sup>(٢)</sup> و كان الملك سوتاويجايا الملقب بالسيد عبد الرحمن قائد القوى الحربية و منظم

تنفيذ الأحكام الشرعية أي Senopati ing Alogo Ngabdurrah man Sayidin Panotogomo.

(١) انظر : Kebudayaan Jawa, hal. 59.

ومع فقدان الدم العياشي، فإن الدعاة المسلمين يواصلون أعمالهم الدعوية ليرسخوا مفاهيم عقيدية اسلامية في نفوس المسلمين الجاويين ، انظر : Majalah "Al Jami 'ah", no. 25, hal. 6.

(٢) Kerajaan-2 Islam di Jawa, hal. 98. Kebudayaan Jawa, hal. 316-317. Tjenti, hal. 13-25.

حظي بشهرة عظيمة من قِبَل الجاويين باعتباره المؤسس الناجح  
للمملكة الجاوية المتبقية الى اليوم (١).

وفي فترة حكم الملك سوتابجايا ( من عام ١٥٨٢ -

١٦٠١ ) وصل الاسطول التجارى الحربى التنميرى الهولندى لأول  
مرة، حيث أرسى بواخره في ميناء بَانْتَام في جاوة الغربية  
و ذلك عام ١٥٩٦م، و من مهمة هذا الأسطول الأولى هي الاستيلاء  
على موارد تجارة التوابل و السيطرة على طرق تجارتها  
و حفاظها من غارات البرتغاليين أو التجار المحليين (٢)،

و يعمود هذا الاتجاه الى خلفيات أفراد الأسطول الهولندي، حيث  
أنهم كانوا من طبقة التجار المغامرين المنبؤنين الذين  
لا هم لهم إلا كسب المال والأرباح بأيّة وسيلة توصلهم  
الى مطامعهم (٣)، فلذلك وجدنا أن سياسة الهولنديين  
الأوائل تختلف عن سياسة البرتغاليين، فهم لا يهتمون  
- في أول الأمر - بالقضايا الدينية إلا اذا كانوا يجنون  
من ورائها تحقيق مكاسبهم المالية التجارية والاستعمارية (٤).

غير أن المطامع الاستعمارية بدأت تسيطر على اتجاهاتهم،  
و ذلك عندما تدخلوا في شئون مملكة متارام الداخلية،  
فلأقروا الخلاف بين الملك أمانكورأت رابع ملوك مملكة متارام  
و بتين المسلمين، بل إن الهولنديين نجحوا في اقناع الملك

---

(١) انظر : Wedhotomo, hal. 34-35.

(٢) Kebudayaan Jawa, hal. 62. Sejarah Kebangkitan Islam, hal. 375.

(٣) ورغم هذا فإنهم كانوا يطمحون معهم قساوسة مسيحيين، انظر :  
Tempo, no. 25, hal. 46. Sejarah Kebangkitan Islam, 378-379.

(٤) Bulan Sabit dan Matahari Terbit, hal. 31.

عن عدم اهتمام الهولنديين في أول أمرهم بالتنمير، انظر :

الدعوة الى الاسلام، ص ٤٢٤ ، ٤٢٧



عليه ضرورة القبض على علماء المسلمين ثم إبادتهم (١).  
ولما استقر أمر الهولنديين بانفراد السيطرة على تجارة  
التوابل والاستيلاء على مناطق استراتيجية واخضاعهم ممالك  
اندونيسية، بدأوا يظهرون نواياهم في القيام بأعمال التنمير  
والتضييق على المسلمين، فإنيهم لما أحكموا قبضتهم على  
ملك أمأنكورات، عزلوا مملكة متارام من الاتصال بالممالك  
الاسلامية المحلية كمملكة بانتام الاسلامية ومملكة آتشيه  
الاسلامية، كما حرموه من الاتصال بخلفاء الدولة العثمانية، وذلك  
بمنعه من القيام بأعمال السياحة البحرية والاستخدام  
السفن الهولندية (٢). وبهذه السياسة منع المسلمون من  
الاتصال بالينابيع الاسلامية المحيطة. وهم في حجة الى  
مثل هذا الاتمال حتى تتم لهم عملية ترسيخ التعاليم الاسلامية  
الصحيحة في نفوسهم، وبهذا الانعزال - وبخاصة في المناطق  
البعيدة عن المناطق المحلية ومنها مقر مملكة متارام -  
بقي المسلمون الجدد يعتنقون بعض المفاهيم العقيدية  
القديمة المخالفة للعقيدة الاسلامية الصحيحة (٣)  
وزاد الهولنديون على احكام قبضتهم على المسلمين  
الاندونيسيين وعزلهم عن المسلمين في العالم الاسلامي بمنعهم

---

(١) Perkembangan Kebatinan di Indonesia, hal. 82.  
Beberapa Aspek tentang Islam ..., hal. 30.

تكررت عملية القتل الجماعي في الفترة بين عام ١٦٦٤-١٦٦٢ م  
Kebudayaan Jawa, hal. 61.

(٢) Perkembangan Kebatinan di Indonesia, hal. 77.

وسياسة عزل المسلمين والممالك الاسلامية عن المناطق المحلية  
هي من السياسة التي مارستها الهيئات التنميرية والبيدول

المتعمرة، انظر: التبشير والاستعمار في البلاد العربية، ص ١٣٠-١٣١

(٣) Bulan Sabit dan Matahari Terbit, hal. 31.  
HMI ..., hal. 22.

من أبناء فريضة الحج والاتصال بالعلماء المسلمين في مكة المكرمة<sup>(١)</sup> ولقيت الحكومة الهولندية ثناء على عزلها المسلمين، واعتبرت أنها سياسة حيوية مثلى<sup>(٢)</sup> و على ضوء سياسة عزل المسلمين عن مصادر التعاليم الاسلامية الصحيحة و ابقائهم يعتقدون تلك المفاهيم الباطنية الملوقة، بدأ المنصرون الهولنديون يعملون بكل نشاط، و يزعمون أن رجاء التعاليم المسيحية و بقاء هؤلاء المسلمين الجدد على معتقداتهم الباطنية الملوقة تمكنهم على القضاء على وجود المسلمين و على ديانتهم الاسلامية ثم تحويلهم الى اعتناق الديانة النصرانية، كما يعتقدون أن عملية التدمير هي من العوامل المهمة في إنجاح الأعمال الاستعمارية و الحفاظ على بقائها<sup>(٣)</sup>.

و بذلك أسهم الهولنديون المستعمرون في عرقلة جهود الدعاة المسلمين من أجل تأميل المفاهيم العقيدية الاسلامية الصحيحة، كما أسهموا في الحفاظ و الإبقاء على التراث الهندوكي الجاوي و احياء النزعة التلغيقية الجديدة، و لا سيما عندما تبنت الحكومة الهولندية فكرة التدمير و اعتبرتها حيوية في الحفاظ على تحقيق مصالحها و في تقليل من شأن عدوتها الأولى - الاسلام و المسلمين - و في اتجاه برامجها الاستعمارية<sup>(٤)</sup>

---

Politik Islam Hindia  
Belanda, hal. 17.

(١) عملت هذه السياسة عام ١٦٦١ م،

(٢) نفس المصدر نفس الصفحة، انظر أيضا مقولة Kernkamp.

في مدح هذه السياسة القهرية التي ستخلص الحكومة الهولندية المستعمرة من خوفها من العقيدة الاسلامية و من المسلمين، فسي الهامش من نفس الصفحة .

(٣) Politik Islam Hindia Belanda, hal. 19, 26.  
Bulan Sabit dan Matahari Terbit, hal. 39.

... الهامش رقم (٤) في الصفحة القادمة

ولاسيما عندما تدخل البرلمان الهولندي في قضية لزوم تنمير اندونيسيا وحسب الحكومة الهولندية اجراء الخطوات اللازمة لإنجاح هذا الغرض، فأصدر الملك Willem I قرارا يقضي بضرورة بعث المنصرين المحترفين الى اندونيسيا، وجعل لهم مكتبا خاما تابعا لإشراف الجنرال المنتدب على تلك الجزر الاندونيسية، كما أن الملك يوصف مباشرة على عملية اختيار أعضاء المكتب، وأن المكتب لا يسمح له اعداد أي قرار إلا بموافقة الملك (١). فابتعث المنصرون من أرض هولندا وييسر لهم كل الامتيازات المالية والسياسة لأجل انجاح أعمالهم التنميرية، ومن أجل انجاح مهمة التنمير أصدرت مملكة هولندا المستعمرة قرارها عام ١٧٩٩ م يقضي بحظر ايضاد أي موظف حكومي مسلم إلى أي مناطق خارج جزيرة جاوة حيث لم تمل إليها الدعوة الاسلامية، كما لا تسمح لأي مملكة من الممالك الاسلامية في اندونيسيا بتوظيف أي مسلم في تلك المناطق، وأن الشعائر الاسلامية لا تسمح ممارستها في تلك المناطق أيضا (٢).

تنمية لها من الصفحة السابقة  
(٤) قال Mr. O. J. H. Graft van Limburg Stirum "ان الأعمال التنميرية هي شريكة الأعمال الاستعمارية، فلذا تتحت على الحكومة المستعمرة مساعدة الأعمال التنميرية للقضاء على العراقيل التي تقف دون اتساع دائرة أعمال التنمير" انظر هامش الصفحة ٢٦ من Politik Islam Hindia انظر الفقرة علي العالم الاسلامي ص ١٢، ٢٠. Belanda, hal. 26. قارن هذا بما ورد في "التبشير والاستعمار في البلاد العربية، ص ١١٢-١١٤

(١) Gerakan Modern Islam di Indonesia, hal. 187.  
و هذا القرار مخالف لقانون المملكة الهولندية رقم ١١٩ التي تمنع على حرية التدين وعدم معاقبة أي مخالف لهساسة القانون الديني العام، كما نص القانون على اتخاذ الحكومة سياسة الانحياز الديني، انظر Politik Islam Hindia Belanda, hal. 10.

(٢) Hal. 29-30. Gerakan Modern. Politik Islam Hindia Belanda, 26.  
و مع وجود هذا القرار فإن الحكومة الهولندية المستعمرة قدمت للهندوكيين من أهل جزيرة بالي ولومبوك مساعدات مالية لإقامة حفلة يوم حصاد المنتجات الزراعية، انظر Politik Islam Hindia Belanda, hal. 10.

ثم أصدرت الحكومة الهولندية عام ١٨٥٩ م قراراً آخر يسمح للمسلمين الاندونيسيين أداء فريضة الحج مع مراقبة مشددة من قبل موظفي الحكومة الهولندية (١) وكان صدور هذا القرار في لزوم تشديد مراقبة المسلمين الحاج لسبب تخوف الحكومة الهولندية من معارضة المسلمين لسياستها بعد عودتهم من أداء فريضة الحج والتقاءهم في مكة المكرمة بالمسلمين الآخرين أو جلوسهم مع العلماء وأخذهم العلوم الشرعية الصحيحة من هؤلاء العلماء، كما أن الحكومة الهولندية خيبت من نشاطات الحاج بعد عودتهم من مكة المكرمة حيث أنهم يقومون بالدعوة الإسلامية بمفاهيمها الصحيحة وسط جماهير الاندونيسيين الذين ما زالوا يلفقون التعاليم الإسلامية بتلك المعتقدات المأبقة المنحرفة (٢)

وقد سبقت هذا القرار قرارات أخرى تنص على ضرورة تشديد المراقبة على المسلمين وعلى أنشطتهم بحجة المحافظة على الأمن القومي الموهوم، وقد أعطت القرارات الاستعمارية أهمية لرئيس البوكاتية مراقبة حركة ونشاط العلماء المسلمين حتى لا يقوموا بأعمال مخالفة لسياسة الحكومة المستعمرة (٣).

و كل تلك التمهيلات تمهد للمنصرين سبيل نجاح أعمالهم التنصيرية، كما علمت الحكومة الهولندية المستعمرة أن تنصر الاندونيسيين سوف يجعلهم يندمجون ثقافياً و عقدياً

---

(١) Politik Islam Hindia Belanda, hal. 28.

(٢) نفس المصدر ص ٢٨، HMI ..., hal. 25.

(٣) Politik Islam Hindia Belanda, hal. 29.

و ولاء بالهولنديين المسيحيين المستعمرين، فيكونون مواطنين  
مالحين مؤيدين لسياسة الحكومة الهولندية (١). كما أن  
المنصرين رأوا ضرورة القضاء على النفوذ الاسلامي من  
مجتمع اندونيسيا عن طريق التنصير السريع، فكثفوا أعمالهم  
التنصيرية، و لجأوا في تحقيق أغراضهم الى استخدام وسائل  
اغرائية مالية واجتماعية، بإغراء المتنصر بالحصول على  
الحقوق الاجتماعية التي حصل عليها الهولنديون، كما ييسر  
له الحصول على الفرص التوظيفية، حتى ان العبد الاندونيسي  
اذا تنصر فإنه يتحرر من عبوديته (٢).

نجحت هولندا - تدريجيا - بقوتها العسكرية المتطورة ،  
وبخداعاتها الماكرة في تحقيق أهدافها السياسية (٣)  
والتجارية، وأما في الناحية التنصيرية، فإن جهودها لم  
تلق قبولا إلا في المناطق النائية التي لم تصل اليها  
الدعوة الاسلامية، وأما في المناطق التي يقطنها المسلمون  
سواء أكانت مناطق محلية أو مناطق بعيدة عن الساحل، فإن  
الأعمال التنصيرية الاستعمارية توقفت مشاعر المسلمين الدينية  
و تنبههم الى ضرورة اتخاذ الموقف الموحد للدفاع عن  
عقيدتهم وعن مجتمعهم المسلم، فشرعوا يعملون بكل جهد  
لاخباط تلك المؤامرات الاستعمارية والتنصيرية بأعمال دعوية

---

آخر الممالك الاسلامية الاندونيسية التي أخضعها هولندا هي  
مملكة آتشيه الاسلامية، حيث استسلمت بعد حرب ضروس دامت ثلاثين  
سنة من عام ١٨٧٢ الى عام ١٩٠٢ م، انظر عن مقاومة هؤلاء في  
Beberapa Aspek tentang Islam ..., hal. 65-77.  
Gerakan Modern Islam, hal. 27, 28.  
Bulan Sabit dan matahari terbit, hal. 39.  
Gerakan Modern Islam, hal. 9-10 .

سلمية حيناً وباستخدام القوة حيناً آخر،<sup>(١)</sup> فمار الاسلام  
عنصراً أساسياً في حماية وجودهم الديني والاجتماعي  
والسياسي، وهذا الشعور يعم جميع طبقة الشعب الاندونيسي  
المسلم، فلذا وجدنا أن المقاومات ضد الأهداف الاستعمارية  
من عهد السلطان أكونج ثالث ملوك مملكة متارام الى عهد  
جهاد مسلمي آتشية تكون من المسلمين وتتمل بمحاولة  
محافظة على تعاليم دينهم<sup>(٢)</sup>.

كما أن السياسة الاستعمارية التمييزية جعلت تعاليم  
الاسلام تنتشر بين أوساط الفلاحين الذين كانوا يعانون من  
متاعب اقتصادية وسياسية نتيجة فرض السلطات الهولندية  
على الفلاحين تعليم الضرائب على الأراضي التي يكتونها،  
كما أن عليهم دفع محصولاتهم الزراعية الى الحكومة المستعمرة.  
كما أن عليهم اتباع السياسة الزراعية التي أملت عليها عليهم  
الحكومة الهولندية، فهذه الأمور جعلتهم يلجأون الى الاسلام  
وينضمون في صفوف المسلمين و يلتفون حول علمائهم، حيث  
يجدون فيهم ملجأً أميناً، كما يستشعرون بانضمامهم الى  
الاسلام الى ارتفاع قدرهم الاجتماعي حيث صاروا عضواً لمجتمع  
مسلم دولي تتجاوز حدوده ربوع أراضيهم الفيقة<sup>(٣)</sup>.

و أمام ظاهرة فشل الأعمال التمييزية وازدياد اقبال

---

(١) كانت أولى اصطدامات عسكرية بين المسلمين والهولنديين  
وقعت بين جيوش السلطان أكونج ثالث ملوك مملكة متارام،  
وذلك عام ١٦٢٨ و عام ١٦٢٩ م، و آخرها هي التي حملت بمسلمي  
آتشية من عام ١٨٧٣ الى عام ١٩٠٣ م، انظر:

Bulan Sabit dan Matahari Terbit, hal. 32.

Politik Islam Hindia Belanda, hal. 19. (٢)

Bulan Sabit dan Matahari Terbit, hal. 32. (٣)

الاندونيسيين علي اعتناق الاسلام<sup>(١)</sup> ازداد اعتقاد المنصرين و رجال الحكومة الهولندية في خطورة الاسلام و أنه هو العنصر الوحيد الذي يقف دون نجاح مخططاتهم التنميرية و الاستعمارية<sup>(٢)</sup> فرأوا تكثيف أعمالهم التنميرية و خاصة بعد عام ١٩٠٩م عندما صرح Idenburgh الجنرال الهولندي المنتدب لمستعمرة هولندا في جزر اندونيسيا، بضرورة تنمير اندونيسيا و أن هولندا لن تتخلى عنها الا بعد تنمير أهلها<sup>(٣)</sup>. و بذلت الحكومة الهولندية مبالغ طائلة في سبيل انجاح برامج التنمير، فأنفقت عام ١٩١٧م - مثلا - مبلغ ١,٢٣٥,٥٠٠ فلورين هولندي<sup>(٤)</sup>.

كما لجأت الحكومة الهولندية المستعمرة الى التجب والتقرب الى أفراد الأسرة الملكية في اندونيسيا، و روعا القبائل فيها، و ذلك بتقديم الماعونات المالية و العسكرية و بتشجيعهم على ضرورة احياء تقاليدهم القديمة و ديانات أجدادهم المفلقة، و ذلك لأن الحكومة الهولندية وجدت أن الأسر الملكية هي من أقدر الفئات الاجتماعية للتصدي دون انتشار الاسلام، لما لهذه الأسرة الملكية مصالح ذاتية للحفاظ على ملكها، و لا يتم ذلك الا بمحافظتها علي تقاليد أجدادهم و حمايتها ضد اتعاع نفوذ المسلمين الذين يطالبو

---

(١) المصدر السابق ص ٣٦

(٢) Gerakan Modern Islam di Indonesia, hal. 27 .

(٣) Politik Islam Hindia Belanda, hal. 22, 24.

Bulan Sabit dan Matahari Terbit, hal. 191.

(٤) ويمكن تقدير حجم هذا الفهم hal. 34 . . . Politik Islam

بالمقارنة بالمبلغ الذي دفعته الحكومة الهولندية - في نفس العام - الى المسلمين الذي يبلغ : ١٢٧,٠٢٩ فلورين هولندي،

نفس المصدر ص ٣٣

العادات و التقاليد التقليدية المخالفة لتعاليم الاسلام (١).  
و عندما وقعت اصطدامات بين الأسرة الملكية وبين المسلمين،  
فلان الحكومة الهولندية شرعت في إرسال معاداتها العسكرية  
لتساند بها الأسرة الملكية (٢)، كما لجأت الحكومة الهولندية  
منذ عام ١٨٨٠ م الى فتح مدارس خاصة لأبناء الأسرة الملكية،  
حتى تطمئن هولندا على ولائهم أفراد الأسرة الملكية، حيث  
يتقنون فيها ثقافة غربية علمانية مسيحية جعلتهم يتحمسون  
للدفاع عن مصالحهم ضد متطلبات المسلمين (٣).  
كما توافقت جهود ملكة هولندا لقمع انتشار تعاليم الاسلام  
الصحيحة بجهود الأسرة الملكية، وبخاصة أسرة ملكة متارام،  
حيث أن الحكومة الهولندية رأت ضرورة احياء النزعة الصوفية  
الحولية وافساح المجال أمام الطرق الصوفية لنشر تعاليمها (٤)

---

(١) Perkembangan Kebatinan di Indonesia, hal. 28. (١)  
أيضا: الدعوة الى الاسلام في ١٩٤٥-١٩٤٦, hal. 43-44. Politik Islam...

(٢) ففي العلاقات التي وقعت بين Hamengku Buwono ملك مملكة  
متارام وبين P. Diponegoro الذي يسانده المسلمون، مثلاً -

أرسلت ملكة هولندا المستعمرة جيوشها بقيادة De Kock.  
وهكذا عملت ضد المسلمين في Minangkabau و Aceh

انظر : Beberapa aspek tentang Islam, hal. 17, 32-33, 65-69. Politik Islam ... , hal. 58. (٣)

(٤) ذكر Dr. Karel Steenbrink أن الطرق الصوفية الحولية

انتشرت في اندونيسيا في القرن التاسع عشر الميلادي، و  
بخاصة بعد دخول الطريقة الشطارية حوالي عام ١٦٦٥، ثم  
جاءت الطريقة النقشبندية القادرية حوالي عام ١٨٥٠/١٨٥٠م،

انظر Beberapa aspek tentang Islam ... , hal. 174, 175.  
أيضا Zaman, 24/12/1983, hal. 9-10.

و أن الكتب الصوفية الحولية كالفتوحات المكية لابن عربي  
و كتاب التحفة المرسلة الى روح النبي، المعصود بن فضل الله،  
و كتاب الانسان الكامل لعبد الكريم الجلي، قد درست في بعض  
المعاهد الدينية في القرن التاسع عشر الميلادي، انظر :

نفس المصدر ص ١٥٨



اذ أن النزعة الموفية لا تشكل خطرا - من الناحية السياسية -  
على مصالح هولندا، كما أنها - في نظر هولندا المستعمرة -  
أشد تماحا من التعاليم الاسلامية الصحيحة <sup>(١)</sup>. وأما الملوك  
وبخاصة ملوك مملكة متارام، فإنهم لما افتقدوا السيطرة  
على مجريات الأمور السياسية بانتشار التعاليم الاسلامية  
الصحيحة وازدياد نفوذ العلماء المسلمين و بسبب سيطرة  
هولندا المستعمرة عليهم، بدأوا يتطلعون الى اعادة مجدهم  
و هيبتهم بإفشاء فكرة قداة و امتياز الأسرة الملكية  
و بخامة قداة شخصية الملك، وذلك من طريق تكليف بعض  
الأدباء الموهوبين الموعثرين بإعادة كتابة المؤلفات الجاوية  
الباطنية و بتأليف الكتب الباطنية بالاستفادة بالمفاهيم  
الصوفية الحلوية، حتبان الملك أخذ الفكرة الحلوية  
الصوفية فحولها الى فكرة لزوم اتحاد ارادة العبد بارادة  
الملك لتتوافق سعادة الناس الأخراوية بمعادتهم الدنياوية <sup>(٢)</sup>.  
و كثرت هذه الكتابات الجاوية الباطنية، حتي اعتبرت فترة ما  
بين النصف الأخير من القرن الثامن عشر و النصف الأول من  
التاسع عشر الميلاديين عصر نهضة الكتابات الجاوية الباطنية <sup>(٣)</sup>.  
و من أشهر الأدباء القائمين بتنفيذ أوامر الملك هو كياهي  
يويو ديفورو الأول Yoso Dipuro I و ابنه كياهي يوسو

---

(١) Beberapa Aspek tentang Islam ..., hal. 176.  
و هذه من السياسات التي اقترحها المستشرق Snouckhorgronye  
وله سياسة علمانية أخرى تجاه المسلمين الاندونيسيين تتمثل في  
اعطائهم الحرية في ممارسة شعائر العبادة المحفة، و قطع كل  
بادرة في اتخاذ الاسلام كمقيدة سياسية و تشجيع الاندونيسيين  
للتقرب الى هولندا و مساعدتهم في تحقيق هذا الغرض و تشجيع  
الأسرة الملكية لإحياء تقاليدهم المحلية، و طبقت هذه السياسة  
الى أواخر عهد الاستعمار الهولندي hal: .., Politik Islam  
12-18.  
Studia Islamica, edisi 21, hal. 51. (٢)  
History of Java, vol. I, page, 99. (٣)

ديفوروالثاني Yoso dipuro II<sup>(١)</sup> ثم تقدم رونجوارستو

R.Ng.Ronggowarsito حفيد كياهي يوسوديغورو الثاني، بكتابات باطنية

جاوية مع احتمال وادراج التعاليم الصوفية الحلوية فيها<sup>(٢)</sup>.

وكان دور الحكومة الملكية الهولندية المستعمرة طبع الكتب

الباطنية الجاوية وتهيئة عدد من المستشرقين للقيام

بدراسة تلك المؤلفات الباطنية وإخراجها على الوجه

العلمي - حسب منهج المستشرقين - حتى يلفت اهتمام الناس

و يكون لتلك المؤلفات أهمية تستحق الدراسة والبقاء<sup>(٣)</sup>.

<sup>(١)</sup> Kapustakan Djawi, hal. 133, 134, 137. Kebudayaan Jawa, 317.

قام كياهي يوسوديغورو الثاني بتنفيذ أوامر الملك فاكوبوانا

الثالث Pakubuwono III و من إنجازاته تأليف كتاب Sa-

sañsunu و يحتوى على تعاليم اعلامية ملققة بتعاليم جاوية،

انظر Kapustakan Djawi, hal. 151-152 واعتبر كياهي

يوسوديغورو الثاني بكتابات التليفقية مؤسساً لتعاليم

الحركات الباطنية الحديثة، حيث أنه كان يخالجها وبين على

قبول تعاليم الاطلام في الظاهر وفي الباطن عليهم أن يمارسوا

تقاليد و تعاليم أجنادهم، انظر 318, Kebudayaan Jawa.

<sup>(٢)</sup> من مؤلفاته كتاب Wirid Hidayat Jati تكلم فيه عن تعاليم

جاوية باطنية مع تليفقها بتعاليم صوفية حلوية، وضع

الكتاب لأول مرة خيماً للأئمة الملكية ثم سمح للناس العاديين

ممارسة تعاليم هذا الكتاب، و وصفه Prof. Purbotjaroko بمعنى

كتابات هذا الأئمة بأنه لا يحتوى إلا على الخيالات الذاتية

الفارغة كما وصفه بعدم الاطاعة باللغة الجاوية القديمة حيث

بنى عليها كتاباته، انظر 160, Kapustakaan Djawi,

أيضاً : 54-55. Islam dan Kebatinan, 161, 163.

<sup>(٣)</sup> نشر المستشرق BJO 113, hal. 113. Perkembangan Kebatinan,

Schrieke كتاب Het Boek van Bonang غير أن المستشرق Pige-

aud, De Graaf استبعدا نسبة الكتاب

الى مؤلفه كما أثبتته Schrieke و Dr. Moubier,

Dr. W. Palmer van den Brook, جهود أخرى لإخراج كتب الجاويين

الباطنيين، انظر 92, 140, 141, Kapustkaan Djawi,

واحياء التراث الصوفي المنحرف هو النزعة العامة للمستشرقين،<sup>135</sup>

حتى انه حظي بأعلى مجموع عدد الكتب التي أخرجها المستشرقون،

انظر : المستشرقون والتراث، ص ١٥

هذه من مواقف الحكومة الهولندية المستعمرة تجاه المسلمين  
والباطنيين في اندونيسيا ، فهي حينما خثت من منافعة الاسلام  
والمسلمين تعمل على عزلهم عن المصادر الاسلامية الصحيحة  
وهم في حاجة الى الاتصال بتلك المصادر، كما قامت بمحاولة  
تنمير المسلمين الاندونيسيين . كما تقرت الى الأسس  
الملكية الاندونيسية و حرقتهم على ضرورة احياء تقاليد  
وتراث آباءهم التليفقية الباطنية، كما أنها ساندت الأسرة  
الملكية في نزاعاتهم ضد المسلمين، كما فرضت الحكومة  
الهولندية المستعمرة على المسلمين الاندونيسيين سياستها  
العلمانية قفت بعدم السماح للمسلمين من ممارسة التعاليم  
الاسلامية الصحيحة الشاملة لكل جوانب حياتهم الاجتماعية  
والسياسية والدينية ، كما أن الحكومة الهولندية أهبطت  
المجال للطرق الصوفية الحلوية للانتشار، وكل هذه السياسة  
تهدف الى محاولتها بقاء سيطرتها على اندونيسيا .

### المبحث الثالث :

#### تحديد مفهوم الباطنية في اندونيسيا

عرفت هذه الفئات في اندونيسيا بأسماء متعددة حسب التطور الزمني والقانوني الذي واجهها ، فمرة عرفت بمصطلح كيڤاوينين (Kejawen) <sup>(١)</sup> و مرة أخرى عرفت بالباطنية Alir-  
an Kebatinan <sup>(٢)</sup> وقيل، السبعينيات من هذا القرن عرفت باسم الدين-Aga-  
ma <sup>(٣)</sup> وعرفت بعد السبعينيات إلى الآن بمصطلح أصحاب  
المعتقدات Aliran Kepercayaan <sup>(٤)</sup>.

و نستخدم في هذه الرسالة مصطلح " الباطنية " لأسباب :  
أولا : أن مصطلح كيڤاوينين أي معتقدات الجاوينين أصبح  
الآن مصطلحا غير جامع للدلالة على أصحاب هذه  
المعتقدات، وذلك لأننا وجدنا فئات باطنية ينتمي  
معتنقوها إلى أعراق غير جاوية كفرقة أدات لاوأس Adat  
Lawas الباطنية المنتشرة في محافظة كاليمنتان الشرقية حيث  
ينتمي معتنقوها إلى سلالة كاليمنتانية غير جاوية .  
ثانيا : أما مصطلح " الدين " للدلالة على هذه الفئات فإنه  
أصبح غير معترف به قانونيا <sup>(٥)</sup> كما حثت إدارة  
مشروع إرشاد أصحاب المعتقدات التابعة لوزارة شؤون التربة  
والثقافة للجمهورية الاندونيسية على أصحاب هذه المعتقدات

---

(١) ممن يستخدم هذا المصطلح أبو هلال الاندونيسي، انظر :  
غارة تبشيرية جديدة على اندونيسيا ، ص . . ٥  
(٢) من الفرق الباطنية التي استخدمت هذا المصطلح فرقة كاسونياتان  
الباطنية ( Kebatinan Kasunyatan )  
(٣) من الفرق التي استخدمت هذا المصطلح فرقة " الدين الجاوي  
السنداوي ( Agama Jawa Sunda )  
(٤) عرف أول منظمة قومية لأصحاب هذه المعتقدات بعد السبعينيات  
بالسكريتارية المشتركة لأصحاب المعتقدات  
(٥) انظر نصوص الخطوط العريضة لسياسة الدولة ص . ١٦٠

بعدم استخدام مصطلح "الدين" للدلالة على معتقداتهم (١)  
ولم نجد الآن أية فئة باطنية تسمى نفسها بالدين .  
ثالثا : أما مصطلح "أصحاب المعتقدات" فهو مصطلح مستحدث  
مجاراة للدستور الاندونيسي ولم يعرف الا بعد السبعينيات ،  
وأما قبل السبعينيات ، فإن مصطلح أصحاب المعتقدات  
يستعمل للدلالة على لجنة المراقبة لأنشطة الفئات الباطنية ،  
غير أن زعماء الفئات الباطنية انتحلوا هذا المصطلح بعد  
مؤتمرهم الوطني المنعقد عام ١٩٧٠ ، حيث روج فيه البروفيسور  
فيرنجودغدو <sup>do</sup> Pringgodig تفسيره الجديد للمادة ٢٩ لدستور  
الدولة الاندونيسية عام ١٩٤٥ ، قال ان المراد من كلمة <sup>annya itu</sup> kepercayaan  
أي " معتقده " هو معتقد أصحاب الفئات الباطنية الاندونيسية (٢)  
وبعد المؤتمر اشتهر استخدام هذا المصطلح ، ونصت الخطوط  
العريضة لاتجاهات الدولة الاندونيسية استخدام هذا المصطلح أول  
مرة عام ١٩٧٣ (٣)

---

(١) Seri Pembinaan, Sarasehan (no.(9) hal. 14.

(٢) انظر ترجمة نحر المادة ٢٩ لدستور الدولة الاندونيسية فسي

ملحق هذه الرسالة .  
Undang-2 Dasar, hal. 7.  
Kepercayaan, Kerohanian, ... Agama, hal. 121

وقد رد الدكتور اندون محمد حتى أحد محرري و معلمي استقلال  
اندونيسيا ، بـ "أحد الجاهلين في عملية مياغة الدستور الاساسي  
للجمهورية الاندونيسية مزعم فرينجودغدو، وقال ان المراد  
به هو معتقد الديانات المعترف بها في اندونيسيا ، انظر :  
Tempo, 3 Oktober 1981, hal. 15.

كما رد الدكتور محمد ناصر الذي ساهم مباشرة في مياغة  
الدستور الاساسي للجمهورية الاندونيسية هذا المزعم أيضا ،  
وقال ان المراد به هو معتقد الديانات المعترف بها فسي  
اندونيسيا ، Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 13  
وهذا هو المعنى الصحيح لتفسير المادة ٢٩ ، وذلك لأن هذه المادة  
عنونت بـ " الدين " أي للأخوان المتعلقة بالدين .

GBHN, Bab. VI, hal. 152.

(٣)

فاستخدام مصطلح "أصحاب المعتقدات" للدلالة على أصحاب الفئات الباطنية استخدام مصطلح قاصر غير شامل للفئات الباطنية الموجودة قبل البعينيات .

رابعاً : أما مصطلح "الباطنية" أى Kebatinan فهو الأنسب للدلالة على حقيقة و متطلبات هؤلاء المفتمين التى الفئات الباطنية، و تظهر هذه الحقيقة فى سيرة مؤسسى الفئات الباطنية، وأنهم رغم اختلافات أسماء فئاتهم الباطنية يتحدون فيطلبهم تحقيق السعادة الباطنية - كما يزعمون - و ذلك بممارسة الطقوس الباطنية المقررة عليهم . و أن زعماء الفئات الباطنية الاندونيسية كانوا يطلقون على أولى منظماتهم الوطنية اسم المجلس التنظيمي لكافة المنظمات الباطنية الاندونيسية أى (١) Badan Konggres Kebatinan Seluruh Indonesia .

و "Kebatinan" كلمة اندونيسية مأخوذة من اللغة العربية "باطن" (٢) و معنى كلمة "باطن" فى اللغة الاندونيسية توافيق معناها الأملى فى اللغة العربية و هو داخل كل شيء (٣) و باطن الأمر أى دخلته، خلاف ظاهره (٤) و بطن الشيء بطونا أى غي (٥) و وردت كلمة "باطن" فى القرآن الكريم، منها

---

(١) و ذلك من قرارات مؤتمرهم الوطنى المنعقد عام ١٩٥٥، انظر : Kepercayaan, kerohanian, ... Agama, hal. 117.

(٢) Disekitar Kebatinan, hal. 54. Kamus Umum Bahasa Indonesia, hal. 97. Islam & Kebatinan, hal. 65. Mysticism & Every day life ..., hal. 19.

(٣) القاموس المحيط، ج ٤ ص ٢٠٤

(٤) معجم مقاييس اللغة، ج ١ ص ٢٥٩

(٥) المعجم الوسيط، ج ١ ص ٦٢

قوله تعالى " هو الأول والآخر والظاهر والباطن و هو بكل شيء عليم " (١) وفسر رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية بقوله : " ... اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء ... " (٢)

واستكمل البروفيسور فرينجودغندو ترجمة مصطلح الباطنية الى اللغات الأجنبية، وادعى أنه لم يجد مصطلحا بديلا لمصطلح الباطنية الاندونيسية (٣) وأما المستشرقون الذين أجروا دراسات ميدانية عن الباطنية والباطنيين فسي اندونيسيا فإنهم يترجمون مصطلح الباطنية الاندونيسية بـ Religion of Java أى ديانة الجاويين (٤) أو بـ Mysticism أى النزعة الصوفية (٥).

وواجهت الباحثين صعوبة إعطاء مفهوم شامل لأنكار الباطنيين الاندونيسيين ومعتقداتهم، وذلك يعود الى كثرة عدد الفرق الباطنية الاندونيسية وتعدد اتجاهاتها واختلاف تعاليمها، ومن الفرق الباطنية الكبيرة Subud و فرقة Pangestu الباطنية رفضت أن تسمى ينظماتها ضمن منظمة الباطنية الاندونيسية وبالتالي رفضت الانضمام الى مفوف المنظمة القومية لأصحاب المعتقدات، رغم أن تعاليمها

---

(١) الحديد ٣

(٢) رواه الامام مسلم، ج ٤ ص ٢٠٨٤ عن أبي هريرة رضي الله .  
وعن معنى كلمة "باطن" انظر أيضا " لسان العرب" ج ١٣ ص ٥٤ - ٥٥

(٣) Islam dan Kebatinan, hal. 64. (٢)

(٤) Clifford Geertz مثلا كتاب عنوانه Religion of Java

(٥) Niels Mulder كتاب عنوانه Mysticism and Everyday Life in Contemporary Java.

وأهدافهما تتفق بأهداف و تعاليم الفئات الباطنية الأخرى،  
و هناك جهود باطنية فردية و قلبية، اذ يحق لكل فرد نزل  
عليه وحي - حسبما زعم - البوح بمعتقد الباطني (١).  
و حتى ان بعض الباطنيين ما زالوا يشكلون على التعريف  
بمعتقدهم و اتجاهاتهم الباطنية (٢). و الباطنيون جادون  
في محاولة اعطاء التعريف الموحد لماهية الباطنية  
الاندونيسية، ففي مؤتمريهم الوطني الثاني المنعقد عام  
١٩٥٦ قدم المؤتمرون الباطنيون تعريفا عن الباطنية  
الاندونيسية وهبوا: أن الباطنية هي المصدر و الأساس لمبدأ  
الايمان بالله للوصول الى تحقيق الأخلاق الكريمة لأجل الحياة  
السعيدة المتكاملة (٣) و تقدم البروفيسور فرينجودغندو  
بتعريف آخر و هو " ان الباطنية هي كل فكرة أو عمل تستند  
الى القوى الغيبية للبحث و التعرف على الحقائق الماورائية (٤)  
و قريبا من هذا التعريف ذهب بروتوكامو Broto Kesowo  
أحد أقطاب الباطنية في مدينة يوكيا كرتا، وقال : ان الباطنية  
هي في حقيقتها كل المعلومات للأمور غير الظاهرة (٥) بينما  
يرى الدكتور اندس وارسيتو Warsito أحد المدافعين النشطين  
للباطنية و الباطنيين الاندونيسيين أن الباطنية الاندونيسية  
هي الثقافة الموحدة التي كانت تزدهر في الممالك الجاوية

---

(١) Kepercayaan, Kerohanian, ... Agama, hal. 123.

Seri Pembinaan No. 3, Sarasehan, hal. 10

Kebatinan dan Injil, hal. 10 (٢)

Kepercayaan, Kerohanian, ... Agama, hal. 117. (٣)

(٤) نفس المصدر نفس الصفحة .

Kunci Swarga, hal. 14. (٥)



و ترجع أصولها الى التعمور القديمة ثم تطورت على شكل  
فريد " (١)

و رأت مجلة ديراف Derap احدى المجلات للغات الباطنية  
الاندونيسية، أن الباطنية ليست تشكيلا بينيا تاما كما كان  
الحال في الاسلام أو البوذية أو الهندوكية أو المسيحية،  
و ليس لها أى كثمة لأنها في غنى عن مثلها، والفرق  
الباطنية الاندونيسية لا تهتم كثيرا بالمسائل الأخروية  
من الجنة أو النار أو الملائكة أو الأبالسة، والباطنية هي  
محاولة البحث الميتافيزيقي لفهم التوازن الباطني الروحي  
في الانسان،... والباطنية هي التلفيق الجاوى الخاص بين  
التعاليم الميتافيزيقية والنزعات الصوفية و تعاليم أخرى " (٢)  
و من هذه التعريفات التي تقدمها الباطنيون نستطيع أن نستنتج  
عن ماهية الباطنية في نظر الباطنيين و هي ثقافة الممالك  
الجاوية المنتشرة في أفراد الشعب و كانت لها أصول قديمة،  
و كونت هذه الثقافة اعتقادات محلية في محاولة عمال  
الفكر للتعرف و التبحث عن الأمور الماورائية الباطنية مع  
قلة اهتمامها بالأمور الأخروية من الجنة و النار، وذلك  
للموصول الى الأخلاق الكريمة و لأجل تحقيق السعادة التامة  
الكاملة في الفرد و هي الاتحاد بالاله، و ذلك عن طريق  
التلفيق الخاص بين التعاليم الميتافيزيقية و النزعان الخفية  
الغيبية و الصوفية .

---

(١) Disekitar Kebatinan, hal. 14,

(٢) Derap, edisi Minggu III, Februari 1978, hal. 35 .

والى وقت اجرائي العمل الميداني، فان الباطنيين الاندونيسيين،  
ما زالوا يعقدون جلسات خاصة بهم يحضرها أفراد الفئات  
الباطنية من مختلف المنظمات الباطنية الاندونيسية، يتباحثون  
فيها عن حقيقة مذهبهم الباطني بتبادل الآراء والتجارب  
من ممارساتهم الأعمال الباطنية (١).

وأما الباطنية الاندونيسية في نظر الباحثين المسلمين،  
فقال الدكتور محمد رشيدى " ان الباطنية الاندونيسية - كما  
ظهرت من كتبها ونشراتها و مجلاتها - لا تعدو أن تكون  
تعاليم تلفيقية بين تعاليم يوجا التنخريه والهندوكيسمة  
والبوذية لتخليص النفس من آلام الدنيا ، ٠٠٠ و عن طريق يوجا  
قد يحصل الفرد على معلومات غيبية - حسب زعمهم - كمعرفة  
الامور المستقبلية و حل الألغاز لظواهر الطبيعة، و هي تعاليم  
خلقية قائمة على مصادر هندوكية ، كما استخدم الباطنيون  
مطلحات اسلامية بعد تغيير و تحريف معانيها الأصلية " (٢)

و هذا التعريف للباطنية الاندونيسية يدلنا على وجود تأثير  
التعاليم الأجنبية، وقد اعترف بهذا الدكتور اندس و اريطو  
أحد كبار الباطنيين الاندونيسيين و المدافعين عنهم، حيث قال  
" ان الباطنية الاندونيسية تعاليم هندوكية بوذية مفلسة  
بفلسفة جاوية و يلبس عليها لباس الاسلام و يربط برسائط  
المسيحية و يبرنط بالتيوسيوفية و تحتذى بحذاء العقلاية " (٣)  
أى معنى ذلك أن الباطنية الاندونيسية ما هي الا محاولة

---

(١) انظر مثلا : Seri Pembinaan, Sarasehan, no. ٢٢, hal: 8.

(٢) Islam dan Kebatinan, hal. 148.

(٣) نفس المصدر ص ٥٤، ٥٢ انظر أيضا " الفارة على العالم

الاسلامي، ص ٢٠

التلفيق والمزج بين التعاليم الفلسفية بالتعاليم الدينية ثم  
مبغتها بالمبغنة المحلية .  
و أما البروفيسور كَامِل كَارْتَا فَرَا جَا فقال : " ان المعنوي بالباطنية  
في اندونيسيا هي معتقدات الشعب الاندونيسي الخارجة عن تعاليم  
احدى الديانات المست المعترف بها لدى الحكومة الاندونيسية ،  
و يمكن تقسيم هذه المعتقدات الباطنية الي مجموعتين ، أما  
المجموعة الأولى فهي المعتقدات البدائية التقليدية التي لم  
تكن لها تعاليم فلسفية و لا نزعات خفية غيبية كفرقة كَهَارَنْجَان  
Kaharingan و فَرَمَا لِي Parmalim و فَلْبَا غُو Pelbegu و معتقدات  
القبائل البدائية الأخرى كالتي سكنت جزيرة إِرِيَّانُ جَايَا ،  
أما المجموعة الثانية فهي المعتقدات الشعبية المفلسة مع  
وجود نزعات غيبية خفية صوفية ، و محاولة التقرب الى الاله أو  
الى الكون بأمثل وسيلة تمكنه من التقرب الى ذلك الاله ، كما  
أن تعاليمها تبحث دائما عن الأمور الباطنية الغيبية " (١)  
و من التعريفات التي قدمها الباطنيون و تعريفات  
أخرى قدمها الباحثون المتخصصون المسلمون ، و من خلال  
ملاحظتي لواقع الباطنيين أثناء دراستي الميدانية ، أستطيع  
الجمع بين تعريفات الباطنيين و تعريفات الباحثين المسلمين ،  
لعلنا بذلك نستطيع أن نأتي بتعريف شامل موافق لحالة  
الباطنيين الاندونيسيين ، فنقول : ان الباطنية الاندونيسية هي  
وصف جامع لكل المعتقدات غير الدينية سواء اعتنقها الأفراد  
أو الجماعات ، و كانت تعاليمها خليطة تلفيقية بين المعتقدات  
البدائية المحلية و ثقافة الممالك الاندونيسية القديمة و بين

تعاليم الأتيان الست المتعترف بها لدى الحكومة الاندونيسية،  
وبين تعاليم الفلسفة والحفارات المستجدة، مؤولين في كثير  
من الأحيان مطلقا اسلامية قرآنية تأويلا باطنيا بعيدا  
عن المفهوم الاسلامي الصحيح، وذلك للوصول الى السعادة  
الباطنية الروحية باتحاد المعبود بالاله .

---

## الباب الثاني

### الفرق الباطنية الاندونيسية

وفيه فملان :

الفصل الاول : الباطنيون الاندونيسيون و تنظيماتهم في  
اندونيسيا .

الفصل الثاني : دراسة عن بعض الفرق الباطنية الاندونيسية

---

## الفصل الاول

الباطنيون الاندونيسيون و تنظيماتهم  
في اندونيسيا

وفيه ثلاثة مباحث :

- المبحث الاول : الباطنيون و تنظيماتهم قبيل استقلال  
اندونيسيا .
- المبحث الثاني : الباطنيون و تنظيماتهم بعد استقلال  
اندونيسيا .
- المبحث الثالث : العوامل المساعدة لظهور الباطنية  
الاندونيسية .
-

الفصل الأول : الباطنيون الاندونيسيون و تنظيماتهم

المبحث الأول : الباطنيون و تنظيماتهم قبيل استقلال اندونيسيا

الى أواخر القرن التاسع عشر الميلادي لم تشهد اندونيسيا ظهور فرق باطنية اندونيسية، كما أن الباطنيين الاندونيسيين لم تكن لديهم مبادرة اظهار تعاليم باطنيتهم كتعاليم منفصلة عن تعاليم الاسلام . (١)

وفي أوائل هذا القرن، شهدت اندونيسيا ظهور تنظيمات عرقية و دينية، فأنشئ عام ١٩٠٨م أول تنظيمات للجاييين المثقفين الذين كانوا يربون في المدارس التابعة للحكومة الملكية الهولندية المستعمرة، و سميت هذه المنظمة بمنظمة "بُودي أوتاما ( Budi Utama )" (٢) كما أنشئ عام ١٩٢٢م، أول موعمة تربوية أهلية تسمى "تاماكان سيثوا"، و عيّن البروفيسور الدكتور هانمكا وجود هذه الموعيمات الجاوية كمحاولة جادة لإحياء التعاليم الباطنية الجاوية القديمة . (٣)

كما أعيد في هذه الفترة نشر الموعفات الباطنية القديمة ككتاب "تشانتيني" ( Tjentini ) و كتاب "دارمكاندول - Darma Gandul" (٤)، وفي هذه الفترة أيضا بدأ بعض الباطنيين الاندونيسيين يدمون نزول الوحي اليهم و الذين يوعسون من طريقه فرقهم الباطنية فيما بعد، فادعى رابن سونارطنا

---

(١) انظر Panji Masyarakat edisi 508, hal. 74.

(٢) Gerakan Modern Islam di Indonesia, hal. 84-85.

(٣) Perkembangan Kebatinan-di Indonesia, hal. 121-123.

(٤) Tempo, 21 Januari 1978, hal. 17.

نشر كتاب تشانتيني أول مرة عام ١٩١٢م، كما نشر كتاب

دارما كاندول أول مرة عام ١٩٢١م .

مارطاً وأزديو (R. Soenarto) نزول الوحي اليه عام ١٩٣٢م ، كما ادعى R. NG. Soekino hartono نزول الوحي اليه عام ١٩٣٥م (١) و بكثرة دخول الاندونيسيين الجاويين الى المدارس الهولندية و اتما لهم بالهولنديين الذين يعتنقون فكرة التيوسوفيا (٢) فهم بدأوا يتطلعون الى اقامة منظمة باطنية كتلك المنظمة التي عرفوها في المذهب التيوسوفى، فأقيم بعد الحرب العالمية الأولى عام ١٩١٩م أول منظمة باطنية اندونيسية هي منظمة Hardo Pusoro الباطنية و كانت كبرى المنظمات الباطنية قبيل استقلال اندونيسيا ، و كان معظم أعضائها من اللذين كانوا عفا في المنظمة التيوسوفيسية العالمية (٣).

ثم قامت عام ١٩٢٥ م منظمة باطنية أخرى هي منظمة Ilmu Sejati الباطنية ، كما أقيمت ١٩٢٧ منظمة Aliran Perjalanan الباطنية (٤) غير أن هذه المنظمات الباطنية التي أنشئت قبيل استقلال اندونيسيا ، لم تقدر على نشر تعاليمها بعد استقلال اندونيسيا ، حتى ان منظمة Hardo Pusoro كبرى المنظمات الباطنيات قبيل استقلال اندونيسيا لم تكن تعاليمها تنتشر إلا في مدينة " كودوكس " ، في جاواه الوسطى . (٥)

---

(١) Kebatinan dan Injil, hal. 13.

(٢) هي " مذهب مزيج من الفلسفة الروحية الهندية والفلسفة الغربية يؤمن بإمكان حصول الافراد و خاصة الموهوبين منهم على الالهام الالهى و على السيطرة على القوى الخارقة للطبيعة " معجم مصطلحات العلوم الاجتماعية ص ٤٢٥ انظر ايضا المعجم الفلسفى ص ٧٥ .

(٣) Disekitar Kebatinan, hal. 54-55.

(٤) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 208.

(٥) Kepercayaan, Kerohanian, ... Agama, hal. 132.



فمن فترة قبيل استقلال اندونيسيا بدأ الباطنيون ينظمون  
انفسهم و يدونون تعاليمهم ، و مع قلة الفرق الباطنية التي ظهرت  
فى هذه الفترة و لكن فترة قبيل استقلال اندونيسيا تعتبر فترة  
تأسيس للحركات الباطنية بعد استقلال اندونيسيا ، اذ اقيمت فسرقة  
باطنية ذات انتشار شعبى مؤسسة على الايطاءات التي نزلت الى  
مؤسسى الفرق الباطنية قبيل استقلال اندونيسيا . (١)

---

(١) انظر أيضا عن محمد صبح موعس فرقة سوبود الباطنية الذى  
زعم نزول الوحي اليه فى الثلاثينيات ، وذلك فى الفصل  
القادم فى المبحث الخاص عن هذه الفرقة الباطنية .

## المبحث الثاني : الباطنيون الاندونيسيون و تنظيماتهم بعد استقلال اندونيسيا .

---

بدأ الشعب الاندونيسي يمارس نمط حياة جديدة بعد استقلال بلادهم في ١٧ أغسطس ١٩٤٥م ، و انتهز الباطنيون هذه الفرصة لاثبات وجودهم ، و لاسيما في هذه الفترة الانتقالية التي تتسم بعدم الاستقرار النفسي، لكثرة الاضطرابات السياسية والعسكرية حيث ان مملكة هولندا ما زالت تُغيّر على اندونيسيا و لم ترغب باعطاء الحرية و الاستقلال لاندونيسيا .

كما بدأ الباطنيون يعملون بجد لاثبات ما يمارسونه ممن تعاليم باطنية زعموا انها من تراث اجدادهم الاطليين قبل مجيء الديانة الهندوكية والبوذية والاسلامية والنمرانية<sup>(١)</sup> . و من مظاهر نشاط هؤلاء الباطنيين في محاولة اثبات وجودهم انهم كونوا من عام ١٩٤٦ الى عام ١٩٥٣ م ، ٢٦٠ فرقة باطنية<sup>(٢)</sup> مع اننا لم نجد من الفرق الباطنية قبيل استقلال اندونيسيا الا ثلاث فرق باطنية .

و ذهب بعض الباحثين نظرا الى الاعمال الناجحة التي انجزها الباطنيون من بداية استقلال اندونيسيا الى عام ١٩٨٦م ، انهم يعملون وفق خطة مرسومة دقيقة هي ما سماها بالخطة الثمانية ، و هي كالآتي :

- الخطة الثمانية الاولى : بدأت من عام ١٩٤٦م الى عام ١٩٥٤م .  
حيث ابتدأ من ذلك الوقت قيام فرق باطنية في شتى انحاء

---

(١) Seri Pembinaan/Sarasehan no. 9, hal. 7

(٢) Beberapa pembahasan tentang Kebatinan, hal. 166

جاواه . وفي المؤتمر الاندونيسي الثاني للثقافة عام ١٩٤٨م  
بدأ الباطنيون يبرزون مطامعهم حيث طالب فيه الحقوقي  
Wongso Negoro رئيس المؤتمر وأحد كبار الباطنيين  
الاندونيسيين طالب الحكومة الاندونيسية تكوين لجنة حكومية  
رسمية لدراسة تعاليم الباطنية وتطبيقها . و اقيمت  
في هذا العام فرقة Pangestu الباطنية ، كما فاز  
الباطنيون عام ١٩٥١م باعتراف الحكومة الاندونيسية باتخاذ  
اليوم الاول من شهر شوري ( أي شهر محرم ) عيداً للباطنيين  
الاندونيسيين ، وفي عام ١٩٥٢م اعلنت وزارة الشؤون  
الدينية للجمهورية الاندونيسية انتشار ٢٦٠ فرقة باطنية .  
- الخطة الثمنية الثانية من عام ١٩٥٤م الى عام ١٩٦٢م .

شهدت هذه المرحلة - بعد قيام وانتشار الحركات الباطنية -  
مؤتمرات و ندوات علمية أقامتها الفرق الباطنية  
الاندونيسية . ففي عام ١٩٥٥م اتفقت ٧٠ فرقة باطنية على  
اقامة مؤتمر وطني للباطنيين الاندونيسيين ، و تم تنفيذها  
في مدينة " سَمَارَنْج " Semarang/ في جاواه الوسطى .  
كما اجمعوا على انشاء لجنة تعاونية للحركات الباطنية  
الاندونيسية ، و هي أولى منظمات باطنية تجمع الباطنيين  
الاندونيسيين بشتى خلفيات انتماءاتهم . كما اختير  
الحقوقي Wongso Negoro رئيساً لهذه اللجنة . وفي  
المؤتمر الوطني الثاني للباطنيين الاندونيسيين المنعقد  
في مدينة سولو / Solo في جاواه الوسطى عام ١٩٥٦م ،  
مرح المؤتمرين بحقيقة مذهب الباطني الذي يحمل - في  
زعمهم - على تدقيق المفاهيم الدينية من الاديبيات  
الموجودة في اندونيسيا ، و بأن مذهب الباطني ليس

دينطا جديدا .

و منذ عام ١٩٥٧ بدأت الفرق الباطنية تعمل لنشر تعاليمها خارج جزيرة جاوه، كما طالبوا في هذا العام مساواة الحركات الباطنية بالأديان الأخرى . المعترف بها، كما تقدموا بترشيح خمسة أعضاء منهم في الانتخابات الوطنية لاختيار أعضاء المجلس الشعبي الاندونيسي، وفي عام ١٩٥٨، عقدوا مؤتمرا ثالثا للباطنيين الاندونيسيين، وأقيم هذا المؤتمر في جاكرتا العاصمة، كما أقاموا عام ١٩٦٠ مؤتمرا رابعا للباطنيين الاندونيسيين أقاموه في مدينة مَلاَنج في جاوه الشرقية، وفي عام ١٩٦١، عقدوا مؤتمره الوطني الخامس في مدينة سولو في جاوه الوسطى، كما عقدوا في هذا العام ندوتهم العلمية الوطنية الثانية للباطنيين ( أقيمت الندوة الأولى عام ١٩٥٩ في جاكرتا ) في جاكرتا العاصمة، كما طالبوا الحكومة الاندونيسية بتدريس المصوَد الدراسية الباطنية في المدارس الحكومية، وفي هذا العام أيضا اتحدت الجمعيات الباطنية في مدينة يوكَيَا كَرَتَا في جمعية باطنية واحدة هي الاتحاد الشورى للفتات الباطنية الاندونيسية، كما اختير " سُوَرَا جِي " رئيسا لهذا الاتحاد . وفي عام ١٩٦٢، أقيمت ندوة علمية ثالثة للباطنيين الاندونيسيين في جاكرتا العاصمة، يتدارسون فيها إسهام الباطنية

في تحقيق السلام : العالمي .

- الخطة الثمنية الثالثة : من عام ١٩٦٣ الى عام ١٩٧٠ م .

ابتداءً من عام ١٩٦٣، لوحظ تسرب العناصر الشيوعية في الفئات الباطنية، كما انتشرت تعاليم الباطنيين، وبلغ عدد الفرق الباطنية الى هذا العام التي ٢٦٠ فرقة، وأن اللجنة التعاونية للباطنية

الاندونيسية عجزت عن تنظيم أعضائها .

ولما حرمت الحكومة الاندونيسية ممارسة الشيوعيين

نشطتهم في اندونيسيا، لجأ كثير من الشيوعيين

mBah Surok الى إنشاء فرقة باطنية جديدة، وذلك

عام ١٩٦٦، وفي عام ١٩٦٦ أيضاً، أنشأ حزب العمل

(Golkar) - الحزب الحاكم في اندونيسيا الآن - المجلس

الشورى للشئون النفسية والروحية، كما أنشأت عام

١٩٦٨ الجمعية الاندونيسية لممارسة التعاليم الباطنية .

وفي عام ١٩٧٠، أقيمت ندوة علمية عن الباطنية في

مدينة يوكياكرتا، ومن ترميمات الندوة مطالبة

الحكومة الاندونيسية بمساواة الحركات الباطنية

بالأديان الأخرى المعترف بها .

وفي هذا العام أيضاً أنشأ حزب العمل لجنة تنسيقية

للحركات الباطنية والروحية والاعتقادية، كما

جعل مستوى اللجنة في مستوى اللجان الدينية الأخرى

التي أنشأها .

وفي ديسمبر هذا العام، تقدم الباطنيون بتفسير جديد لمادة ٢٩ من الدستور الأساسي للجمهورية الاندونيسية، ويقصدون بهذا التفسير الجديد الحصول على شرعية وجودهم دستوريا وأحقيتهم في المساواة بالأثيان الأخرى، وأحقيتهم أيضا في إقامة منظماتهم الباطنية وممارستهم تعاليمها بالحرية، كما يقصدون بهذا التعريف الجديد إلى إلزام الحكومة الاندونيسية بتهيئة الفرص الكافية لتدريس تعاليم الباطنية الاندونيسية في المدارس الحكومية، كما يهدفون بهذا إلى الحصول على حرية إقامة حفلة زواجهم طبقا للتعاليم الباطنية التي اعتنقوها كما يهدفون إلى الحصول على المعاهدات المالية من الحكومة لأجل تحقيق برامجهم، وهذه المطالبات هي من توصيات لجنة الندوة الوطنية للباطنيين في يوكيا كرتا .

#### - الخطة الثمنية الرابعة : من عام ١٩٧١ إلى عام ١٩٧٨ -

في يناير عام ١٩٧١، تقدم وفد من الباطنيين الاندونيسيين برئاسة الحقوقي WongsoNa إلى رئيس الجمهورية الاندونيسية ، ومعهم أربعة اقتراحات طالبوا من الحكومة بتحقيقها، أما الاقتراح الأول فهو حصول شرعية رسمية للباطنية والباطنيين في اندونيسيا، والثاني تدريس المبادئ الأخلاقية البانشايلوية، والثالث عن اثبات مكانة الكريتارية التعاونية لأصحاب المعتقدات

( أئى الباطنيين ) و المطلب الرابع عن ضرورة احياء  
عيد الباطنيين السنوى . و فى أول شهر شورى ( أئى  
شهر المحرم ) من هذا العام عقد الباطنيون عيدهم  
السنوى .

و فى أكطس عام ١٩٧١، أقيم مهرجان دولي لفرقة  
Subud الباطنية، حضر فيها مندوبو أعضاء هذه  
الفئة المنتشرة فى ٧١ دولة .

و فى عيدهم الوطنى عام ١٩٧٢، مرحت Sri Pwnan رئيسة  
الكرتارية التعاونية للحركات الباطنية  
و رئيسة فرقة Sapto Darmo الباطنية عن استعادة  
الباطنيين هويتهم مرة أخرى .

و أعلنت لجنة المراقبة لنشاط الباطنية وجود  
٢١٧ فرقة باطنية و أن لهذه الفئات الباطنية  
٤٢٧ فرعاً منتشرة فى شتى أنحاء اندونيسيا ، و ذلك  
بعد أن أصدرت المحكمة الاندونيسية العليا حل  
شرعية ١٦٧ فرقة باطنية .

و فى عام ١٩٧٣، تقدم الحقوقي Wongsonago<sup>ro</sup> باقتراح  
الى مجلس النواب الاندونيسي ، طالب فيه اجراء  
البحث و الدراسة عن " الخفايا الغيبية " لاظهارها  
فى تحقيق مصالح الحكومة الاندونيسية . ( غير  
أن المجلس لم يوافق علي اقتراحه ) .

و الى هذه الفترة توزعت فروع الكرتارية  
التعاونية للباطنيين الاندونيسيين فى ٢١ محافظة  
من ٢٧ محافظة موجودة فى اندونيسيا .

وفي هذا العام أَيْضاً نجح الباطنيون في ادراج مصطلح  
"أصحاب المعتقدات" للدلالة على وجودهم و شرعيتهم  
في الخطوط العريضة للاتجاهات الوطنية .

وفي عام ١٩٧٤ حصل الباطنيون على قرار باعتراف  
معة عقد الزواج حسب تعاليم الفرق الباطنية . وفي  
عام ١٩٧٨، فازوا باعتراف شرعية دينهم الباطني  
في اندونيسيا - وذلك بعد معارضاة شديدة أظهرها  
المسلمون في اندونيسيا - كما نص عليه قرار مجلس

الشعب الاندونيسي رقم ٤ عام ١٩٧٨ .

- الخطة الثمنية الخامسة : من عام ١٩٧٩ الى عام ١٩٨٦ م ،  
بعد حصول الباطنيين على الاعتراف الرسمي، أنشئت  
لهم هيئة ادارية خاصة بهم تحت اشراف وزارة شؤون  
التربية والثقافة - وذلك بعد رفض وزير الشؤون  
الدينية ضم الفئات الباطنية تحت وزارته - باعتبار  
أن تعاليمها من تراث الاجداد و من الثقافة المحلية،  
كما خصت لهم اعانات مالية . و تعمل اللجنة  
على نشر و طباعة كتب الباطنيين و اصدار المنشورات  
لتبصير الباطنيين عن حقوقهم ، كما عقدت اللجنة  
ندوات علمية علي مستوى الدولة عن الفرق الباطنية .  
وفي عام ١٩٨٠ عملت اللجنة على تسجيل الفئات  
الباطنية الاندونيسية الموجودة ، كما عملت على  
ترجمة المؤلفات الباطنية المكتوبة باللغة الجاوية  
المحلية الى اللغة الاندونيسية .



وفي هذا العام أعدت قرقة SaptoDarmo الباطنية مشروع تنفيذ تدريس تعاليم الباطنية في المدارس و تقدمت بها الى مجلس النواب المحلي في يوكيا كرتا ( غير أن المجلس لم يوافق على مقترحها ) . وأقيمت عام ١٩٨١ حفلة وطنية للحركات الباطنية الاندونيسية كما تلقت الفئات الباطنية علي تشجيعات لإقامة مثل هذه الحفلات في مدينة منادو في سولاويسي الشمالية ، وفي مدينة دينغاسار ببالي ، وفي مدينة تانجونج كارنج و مينان بسومطرة .

و مازالت الفئات الباطنية تعمل الي هذا الوقت لنشر تعاليمها و تحقيق مطامعها عبر الوسائل الاعلامية من الإذاعة والتلفاز . وقد بلغ عدد فرق الباطنية الي مارس عام ١٩٨٢ : ٢١٧ فرقة باطنية . (١)

وفيما يلي جدول توضيحي لعدد الفرق الباطنية في اندونيسيا وأماكن انتشارها .

رقم	اسم المحافظة	عدد الفرق الباطنية	عدد الفرق المركزية	عدد الفرق الفرعية
١	جاوة الوسطي	٨٧	٥٨	٢٩
٢	جاوة الشرقية	٧٤	٥٨	١٦
٣	يوكيا كرتا	٢٨	٢٦	١٢
٤	جاكارتا	٢٤	٢٧	١٠

(١) أنظر Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 213-215, Kepercayaan, kerohanian ... Agama, hal. 115-125, Beberapa pembahasan tentang Kebatinan, hal. 166-174, Inventarisasi no. 2, hal 8, 11. GBHN, hal. 160.



وأما محافظة تيمور الشرقية فلم يشملها الجدول السابق وهي أحدث المحافظات الأندونيسية حيث انضمت إليها بعد خروج المستعمر البرتغالي عام ١٩٧٦ م.

كما يلاحظ أيضا أن محافظات جاوة الوسطى وجمباوة الشرقية و محافظة يوكيا كرتا هي من أكثر المحافظات تنتشر فيها المنظمات الباطنية، وهذا يعود إلى تساريخ أهل هذه المحافظات حيث يحتفظون على تقاليد أجدادهم، وكانت الممالك الهندوكية والبوذية متمركزة في هذه المحافظات. ومع ذلك فإن المسلمين في هذه المحافظات بخامة وفي سائر المحافظات الموجودة في جزيرة جاوة بعامة ما زالوا يشكلون غالبية سكانها، حيث بلغ عددهم : ٨٤,٥٧٧٧٧٧١

نسمة، بينما مجموع سكان جزيرة جاوة : ١٠,٨٤١,٧٠٦ نسمة. (١)  
وأما أسماء الفرق الباطنية الأندونيسية المنتشرة قبل السبعينيات حيث يسمح لها استخدام مصطلح "الدين" للدلالة على فرقهم الباطنية، فهي كالآتي :

رقم	أسماء الفرق الباطنية	مدن وأماكن انتشار
١.	Agama Makno	Purwodadi.
2.	Adem Purnomo	Temanggung.
3.	Agama Adam Makrifat	Jawa tengah.
4.	Agama Asli	Balikpapan.
5.	Agama Bahai	Jawa timur.
6.	Agama Budha Dharma	Banjar, Ciamis.

(١) Biro Pusat Statistik, Hasil Pencacahan Lengkap Sen-  
sus Penduduk 1980. Seri L. no. 3., hal 26. 27.

7.	Agama Buddha Jawi Wisnu Indonesia	=
	Bangil -	
8.	Agama Haji Umar	Ambon
9.	Agama Islam Murni	Jakarta
10.	Agama Islamisa	Jakarta
11.	Agama Islamisa Permahan Nasululloh	Jakarta
12.	Agama Islam Sebenarnya	Ciamis
13.	Agama Islam Sejati RI	Cirebon
14.	Agama Islam Jawa Maliki	Yogyakarta
15.	Agama Jawa Budo Budi Sejati	Flora
16.	Agama Jawa Dipo	Malang
17.	Agama Jawa Sunda (Madrais)	Jawa Barat
18.	Agama Kejambulan (Serang)	Jawa Barat
19.	Agama Kepribadian (Banjarnegara)	Jawa Tengah
20.	Agama Ketujuh	Jakarta
21.	Agama Kewalian (Lebak)	Jawa Barat
22.	Agama Kuring	Jawa Barat
23.	Agama Mahdi Akbar	Jawa Barat
24.	Agama Merah Buddha Budi	Jawa Barat
25.	Agama Pancasila	Jawa Timur
26.	Agama Suci (Jember)	Jawa Timur
27.	Agama Yakin Pancasila	Indonesia
28.	Agama Waktu Tiga (Lombok)	NTB
29.	Agama Wali Katon (Deli Serdang)	Sumatra Barat
30.	Angudi Santosaning Kautaman	Lampung, Jakarta, Semarang.
31.	Ajaran Paryono Suryodipuro	Jawa Barat
32.	Ajaran Guru Simpai (Banjarmasin)	Kalsel
33.	Aji (Aliran Jiwa Indonesia)	Yogyakarta
34.	Ali Taitang Likabu	Sulawesi Tengah

35.	Agama Akhir Zaman (Jember)	Jawa Timur
36.	Aliran Mistik Muhakoh (Sukabumi)	Jawa Barat
37.	Aliran Piwuruk Romo Ibu KWN	Jawa Barat
38.	Alluk Todolo	Sulsel
39.	Angkatan Perang Ratu Adil (APRA)	Jawa Barat
40.	Angesti Sampurnaning Kautaman (ASK) Yogyakarta	
41.	Mbah Puji	Yogyakarta
42.	Barisan Kempong Perot	Togyakarta
43.	Bale Filsafat (Solo)	Jawa Tengah
44.	Broto Kesowo	Yogyakarta
45.	Buda Buding Suci	Yogyakarta
46.	Buda Jawa Wishnu	Jawa Timur
47.	Buddha Jawi	Jawa Timur
48.	Buddha Putih ( Magelang )	Jawa Tengah
49.	Budi Bener ( Temanggung )	Jawa Tengah
50.	Budi Luhur ( Semarang )	Jawa Tengah
51.	Budi Pala Kawruh Karahayoning Geseng ( Solo ).	
52.	Budi Setiyo	Jawa Tengah
53.	Darma Anoh ( Pekalongan )	Jawa Tengah
54.	Darmo Suryo ( Ciamis )	Jawa Barat
55.	Dawahing Alloh Suci/	Yogyakarta
56.	Depok Sopo Pramono	Jawa Timur
57.	Dukun Gelandangan ( Surabaya )	Jawa Timur
58.	Four Sayo Tunggal	Jakarta
59.	Gabungan Musyawarah Kebatinan RI	Yogyakarta
60.	Gading Tiban ( Tuban )	Jawa Timur
61.	Gerakan Anti Keislaman (Brebes, Loano) Jateng	
62.	Gerakan Kebatinan Ratu Adil <sup>2</sup> ( Tasik Malaya )	
		B andung
63.	Gerakan Putra Prahlu Sukarno ( Nganjuk ) Jatim	
64.	Glethek Pethel	Yogyakarta

65.	Gerakan Rakyat Indonesia ( GRINDO )	Indonesia
66.	Hak Maliyat ( Bangumas )	Jawa Tengah
67.	Hak Sejati ( Ciamis )	Jawa Timur
68.	Hakikat Mikung ( Cirebob )	Jawa Barat
69.	Hakikoh Kandang Haur ( Indramayu )	Jawa Barat
70.	Hardo Pusoro ( Kudus )	Jawa Tengah
71.	Hastha Broto ( Solo )	Jawa Tengah
72.	Hendra Fusoro	Jawa Barat
73.	Hidup Betul Iman Agama Haq	Yogyakarta
74.	Himpunan Kebatinan ( Kehinduwan )	Yogyakarta
75.	Himpunan Kebatinan Kawruh Wargo ( Purwokerto )	Jawa Tengah
76.	Hirohabi	Jawa Tengah
77.	Ichema Usul ( Kendal )	Jawa Tengah
78.	Agama Hak untuk meng-aslikan bangsa Indonesia ( Magelang, Kraya )	Jawa Tengah
79.	Agama Islam Hak	Jawa Tengah
80.	Ilmu Kebatinan Moderen ( Gombong )	Jateng
81.	Ilmu Budi Suci ( Ciamis )	Jawa Barat
82.	Ilmu Kebatinan Ratu Memah ( Banten )	Jabar
83.	Ilmu Kebatinan Ratu Sanaah (Serang)	Jabar
84.	Ilmu Kento Bolong	Jawa
85.	Ilmu Nenek Moyang ( Krawang )	Jawa Barat
86.	Ilmu Projo Rekso Bongso	Yogyakarta
87.	Ilmu Sejati	Jawa
88.	Ilmu Sumbek Boto ( Limapuluh kota, payakumbuh )	Sumatra Barat
89.	Ilmu Tarekat Permana Budo Suci	Jawa Barat
90.	Imam Igama Hak	Seluruh Indonesia
91.	Islam Alian	Sulawesi Tengah
92.	Islam Jemaah	Jawa Tengah

93.	Islam Rasa Tunggal ( Ciamis )	Jawa Barat
94.	Islam Selamat	Sumatra
95.	Jam'iyah Dwi Hadits	Yogyakarta
96.	Jawa Dipo	Seluruh Jawa
97.	Jawa Deleg ( Purwokerto )	Jawa Tengah
98.	Jawa Kawruh	Yogyakarta
99.	Jawa Maligi ( Klaten )	Jawa Tengah
100.	Jaya Allah ( Majalengka )	Jawa Barat
101.	Kadeng Kesucian Maha Pranajati	Semarang
		Jawa Tengah
102.	Kadeng Manunggal	Jawa Timur
103.	Kava, mesianestis Cargo Cult	Irian Jaya
104.	Kawarisan	Jawa Timur
105.	Kawruh batu tulis tanpo papan	Kasunyatan
	Klaten Jawa	Tengah
106.	Kawruh Begjo, Dudu Kowe	Jawa Tengah
107.	Kawruh Jiwa	Yogyakarta
108.	Kawruh Kasunyatan	Lumajang, Yogyakarta
109.	Kawruh Kodratullah Gaibing Pangeran	Gempol
110.	Kawruh Kodrat Gaib ( Solo )	Jawa Tengah
111.	Kawruh Kodratullah Manembah Gaibing Pangeran	Jawa
112.	Kawruh Naluri Kapribadian Nasional	Ciamis Jabar
113.	Kawruh Tujuh Mulyo ( Purwokerto )	Jateng
114.	Kawruh Wargo Naluri	Jawa
115.	Kebatinan Dipo Santri	Wonogiri, Yogyakarta
116.	Kebatinan Dwijo Wardoyo	(Kumetiran) Yogyakarta
117.	Kebatinan Karjo Supadi	(Madikismo) Yogyakarta
118.	Kebatinan Ihsan Saeno	Jawa, Kalimantan
119.	Kebatinan Joyo Wiyono	Yogyakarta Selatan

120.	Kebatinan Kasunyatan	Yogyakarta
121.	Kebatinan Paku Alam Lanang Jagad (Cililitan, Bandung)	Jawa Barat
122.	Kebatinan Purwo Sumanti	Yogyakarta
123.	Kebatinan Ruslan	Yogyakarta
124.	Kebatinan Sabdo Palon Wanakirya, Gombong, Jawa Tengah	
125.	Kebatinan Sari Harjo (Sleman)	Yogyakarta
126.	Kebatinan Setyo Budi	Jakarta
127.	Kebatinan Supardi	Yogyakarta
128.	Kebatinan Suro Dikromo (Gamping)	Yogyakarta
129.	Kebatinan Wongso Wiyono	Yogyakarta
130.	Kebatinan Wonorejo	Yogyakarta
131.	Kebogeleng	Yogyakarta
132.	Kejawen Asli ( Hindu - Buda - Islam )	Yogyakarta
133.	Kejiwaan Islam Sejati (Kuningan )	Jawa Barat
134.	Kemanusiaan	Seluruh Indonesia
135.	Kepunden Gung Sumbing	Jawa Tengah
136.	Kesepuhan Kepribadian Asli	Jawa Tengah
137.	Klinik Islam .	Yogyakarta
138.	Koveri, Masianestis C argo Cult	Biak Irian Jaya
139.	KPGRS Budi Rahayu ( Sala )	Jawa Tengah
140.	Kramat Tunggal Angin (Probolinggo)	Jawa Tengah
141.	Krislam Pamungkasi	Jawa Timur
142.	Krislapi (Salatiga)	Jawa Tengah
143.	Leka Darba ( Lamongan )	Jawa Timur
144.	Luguning Kejawen (ciamis)-----	Jawa Barat
145.	Mangun Jagad	Yogyakarta
146.	Mesu Budi Ngawulo Tuhan	Jawa Tengah
147.	Meyapi	Minahasa



148.	Ngelmu Besjo	Jawa
149.	Ngelmu Kasunyatan .	Yogyakarta
150.	Ngelmu Sejati	Cirebon Jabar
151.	Ngerti Roso	Yogyakarta
152.	Ngesti Kawruh Kodratullah Sujud	Yogyakarta
153.	Nggayuh Kasunyatan (Klaten)	Jawa Tengah
154.	Nglegowo	Yogyakarta
155.	Ngliwati Kahanan Urip (Bagelen)	Jawa Timur
156.	Ngudi Kawruh Ajali, Abadi (Temanggung)	Jateng
157.	Nyuli Messianisme	Kalimantan
158.	ORHIBA	Indonesia
159.	Pachwasa	Pulau Nias
160.	Padepokan Gunung Damar (Purworwjo)	Jawa Tengah
161.	Paguyuban Amrih Tentrem	Yogyakarta
162.	Paguyuban Kebatinan Kawruh Lugu	Jawa Tengah
163.	Paguyuban Kumpuling Kawruh	Yogyakarta
164.	Paguyuban iklasing budi murko (Klaten)	Jateng
165.	Paguyuban Marsudi Kebatinan	(Klaten) Jateng
166.	Paguyuban Ngesti Tunggal	Indonesia
167.	Paguyuban Pambuko Das Songo (Ponorogo)	Jatim
168.	Paguyuban Pakumpularing Kawruh	Yogyakarta
169.	Paguyuban Rukun Santoso (Klaten)	Jawa Tengah
170.	Paguyuban Sumarah	Indonesia
171.	Paguyuban Umat Marefat Islam	Indonesia
	(Temanggung)	Jateng
172.	Budi Mulyo (Solo)	Jawa Tengah
173.	Pambuko Das Songo	Jawa
174.	Pamungkasing Ilmu Ketuhanan YME	Jawa Tengah
175.	Pancasila Majapahit (Solo)	Jawa Tengah
176.	Pangolah Pangrenggo (Purworwjo)	Jawa Tengah

177.	Paya	Sulawesi Selatan
178.	Pangudi Amrih Santoso	Seluruh Jawa
179.	Parhu Damdam (Medan)	Sumatra Utara
180.	Parda Pusara Panitisan Rohani	Jawa Barat
181.	Parino	Sumatra
182.	Parmalim (Batak)	Sumatra Utara
183.	Pasukan Angling Dharma	Jawa Barat
184.	Patuntung	Sulawesi Selatan
185.	Persatuan Eklasing Budi Murko (PEBM) Yogyakarta	
186.	Pendukunan Heru Cokro (Purworejo)	Jawa Tengah
187.	Pencak Sambatan/ Silat Ambatan (Ciamis)	Jabar
188.	Penganut Sunan Kali Jogo	Jawa Tengah
189.	Pajenekang	Sulawesi Selatan
190.	Panuluhan Santapan Rohani (Wonogiri)	Jateng
191.	Perhimpunan Peri Kemanusiaan	Jawa Tengah
192.	Perjalanan Tri Luhur (Purwokerto)	Jateng
193.	Perkumpulan Budi Murni (Yogyakarta - Solo)	
194.	Persatuan Eklasing Budi Murni	Jawa Tengah
195.	Pertapan Embah Suro	Jawa
196.	Pertapan Kwogo(Solo)	Jawa Tengah
197.	Pertapan Siro Haya, Putra Akhir Dewasa ( We-Yoga Dhi) Dieng	Jawa Tengah
198.	Perwatin (Persatuan Warga Theosofi Indonesia)	Indonesia
199.	Piwuruk Ibu Rama (Ciamis)	Jawa Timur
200.	PPMI Sidharto	Jawa Tengah
201.	Pranco Muhammad Ma'fefat	Yogyakarta
202.	Prapanca	Yogyakarta
203.	Priyombodo	Togyakarta
204.	Puami Adam Ma'refat (Resi Pransuh)	Jawa dan Sumatra

205.	Puang Maliki	Sulawesi Selatan
206.	Puang Maluku	Sulawesi Selatan
207.	Purwaning Aji Saka (Suarabaya)	Jawa Timur
208.	Raja Pamungkas Marjokososro	(Klaten) Jateng
209.	Rasa Sejati	Jawa dan Lampung
210.	Ratu Adil Wiryo Utomo, (Pakem)	Jawa Tengah
211.	Rukun Tiga Belas	Payakumbuh
212.	Sad Pakerti	Yogyakarta
213.	Sodikiyah	Yogyakarta
214.	Sahabat Sukoharjo (Solo)	Jawa Tengah
215.	Saksi Jehova Kota-kota	Besar Indonesia
216.	Samin Grobogan - Purwodadi	Jawa Tengah
217.	Sastro Ceto Swatmojo	Jawa Tengah
218.	Sastro Jendro	Jawa Tengah - Jawa Timur
219.	Sastro Jendro Hayuningrat	Yogyakarta
220.	Sapto Darmo	Indonesia
221.	Siddhi Budhi (Karanganyer)	Jawa Tengah
222.	Sirullah Hadi Kusumo (Ciamis)	Jawa Barat
223.	Subud	Indonesia, Amerika Serikat, Inggris dll.
224.	Suci Rahayu	Indonesia
225.	Suci Sabar Nerimo Rilo	Yogyakarta
226.	Sukmo Ngumbaro (Klaten)	Jawa Tengah
227.	Sumarah Allah	Yogyakarta
228.	Swatmojo (Klaten)	Jawa Tengah
229.	Syarifuddin Mokodampit	Sulawesi Utara
230.	Tekad Manunggal	Yogyakarta
231.	Tijam (Garut)	Jawa Barat
232.	Tri "Eko" Kapti	Yogyakarta
233.	Tri Luhur (Banjarnegara)	Jawa Tengah
234.	Tullamulloh	Sulawesi Selatan

235.	Tumbuk Tallua	Sulawesi Selatan
236.	Wahyu Jatmiko (Sragen)	Jawa Tengah
237.	Wali Nyoto	Lombok NTB
238.	Warga Swargo	Sulawesi Selatan
239.	Wimnu Pendowo	Jawa Timur
240.	Wiro Kasih (Paguyuban Ulah Kebatinan Indonesia)	Yogyakarta
241.	Yayasan Kadi Langu	Yogyakarta
242.	Yayasan Kwaskitan dan Psycoterapi	Yogyakarta
243.	Yayasan Panti Budo (Solo)	Jawa Tengah (1)

والملاحظ من القائمة وجود ٢١ فرقة باطنية سمت نفسها بالديسن Agama و هو الشيء الذي لم نجده في الفرق الباطنية بعد السبعينيات، كما أن هناك ١٦ فرقة صرحت بتسميتها بالفرقة الباطنية Kebatinan و لم نجد منها بعد السبعينيات الا فرقة واحدة، والملاحظ أيضا، أنهم مع تغييرات أسمائهم لا يغيرون و لا يرجعون عن آرائهم و معتقداتهم. وأن هذه القائمة (أيضا قائمة للفرق الباطنية بعد السبعينيات) لم تحتوِ بجميع أسماء الفرق الباطنية الاندونيسية، وذلك يعود الى أن بعض الفرق الباطنية لا ترغب في تسمية تعاليمها بتعاليم فرقة باطنية، و منها فرق باطنية تأتي من تسجيل فرقتها لدى الحكومة، و منها لكون بعض الفرق الباطنية جهود فردية قد تظهر يوما و تختفي يوما آخر، و أما أسماء الفرق الباطنية بعد السبعينيات الى مارس ١٩٨٢م فهي كالآتي :

Kepercayaan, Kebatinan ..... Agama. ( 1 )

hal. 130 - 138.

Aliran Kepercayaan dan Kebatinan di Indonesia

hal. 108 - 113.

رقم	أسماء الفرق الباطنية	أصل نشأة الفرقة
1.	Adat Lawas	كاليمانثان الشرقية
2.	Aliran Kebatinan Perjalanan	جاكرتا
3.	Aliran Kebatinan Tak Bernama	جاوة الشرقية
4.	Aliran Kepercayaan Aji Dipa	جاوة الغربية
5.	Aliran Kepercayaan Lebak Cawene	جاوة الغربية
6.	Aliran Mujadi Nabolon	بومطيرة الشمالية
7.	Aliran Seni dan Kepercayaan terhadap Tuhan Yang Maha Esa (ASK)	جاوة الشرقية
8.	Angesti Sampurnaning Kautaman (ASK)	يوكياكرتا
9.	Anggayuh Panglereming Napsu (APN)	يوكياكرتا
10.	Ata Kafi	نوسا تنجارا الشرقية
11.	Babagan Kasamprnan	جاوة الشرقية
12.	Babolin	كاليمانثان الوسطى
13.	Babukung	كاليمانثان الوسطى
14.	Badan Kebatinan Indonesia	جاوة الوسطى
15.	Badan Kebatinan Rila	جاوة الشرقية
16.	Badan Keluarga Kebatinan Wisnu	جاوة الوسطى
17.	Balai Pustaka Adat Merga Silima/ Pamena	سومطرة الشمالية
18.	Basora	كاليمانثان الوسطى
19.	Bolin	كاليمانثان الوسطى
20.	Budi Luhur	جاكرتا
21.	Budi Rahayu	جاوة الغربية

22.	Budi Suci	بـــــالى
23.	Cahaya Kesuma	سومطرة الشمالية
24.	Cakramanggilingan	جاوة الشرقية
25.	Elang Mangku Negara	جاوة الوسطى
26.	Era Wula Watu Tana	نوسا تنجارا الشرقية
27.	Esa Tunggal Sejati (Satu Jati)	جاوة الوسطى
28.	Fourhum Sawyo Tunggal	جاكرتا
29.	Gayuh Urip Utami (Gautami)	جاكرتا
30.	Galih Puji Rahayu	سومطرة الشمالية
31.	Golongan Si Raja Batak	سومطرة الشمالية
32.	Guna Lero Wulan Lero Tanah Ekan	نوسا تنجارا الشرقية
33.	Habonaron Do Bona	سومطرة الشمالية
34.	Hajatan	كاليمانتان الوسطى
35.	Hak Sejati	يوكياكرتا
36.	Hangudi Bawana Tata Lahir dan - Batin	يوكياكرتا
37.	Hidayat Jati Ronggowarsito	جاوة الوسطى
38.	Hidup Betul	جاوة الوسطى
39.	Hidup Sejati	نوسا تنجارا الغربية
40.	Himpunan Amanat Rakyat Indonesia ( HARI )	جاكرتا
41.	Himpunan Kebatinan Rukun Wargo	جاوة الوسطى
42.	Himpunan Murid dan Wakil Murid Ilmu Sejati R.Prawiro Soedarso ( HIMUWIS RAPRA )	جاوة الوسطى
43.	Ilmu goib	لامفونج
44.	Ilmu Goib Kodrat Alam	لامفونج
45.	Ilmu Kasampurnan Jati	جاوة الوسطى

46.	Imbal Wacono	يوكياكرتا
47.	Induk Wargo Kawruh Utomo (IWKU)	جاوة الشرقية
48.	Jawi Wisna	جاوة الشرقية
49.	Jaya Sempurna	جاوة الوسطى
50.	Jendra Hayuningrat Widada Tunggal ( Pandhawa )	جاوة الشرقية
51.	Jingitju	نوسا تنجارا الشرقية
52.	Kaharingan Dayak Luwangan :	كاليانتان الوسطى
	1. Stangkai	
	2. Toyo	
53.	Keharingan Dayak Maanyan Banua-Lima, Paju Empat dan Paju Sepuluh	كاليانتان الجنوبية
54.	Kaharingan Dayak Maanyan Hiang Piumbung	كاليانتان الوسطى
55.	Kahuripan	جاوة الشرقية
56.	Kalimasada Rasa Sejati	جاوة الوسطى
57.	Kapitayan	جاوة الشرقية
58.	Kapribaden Upasana	جاوة الشرقية
59.	Kasampurnan	جاوة الوسطى
60.	Kasampurnan Jati	يوكياكرتا
61.	Kasampurnan Ketuhanan Awal dan-Akhir	جاوة الشرقية
62.	Kawruh Budhi Jati	جاوة الشرقية
63.	Kawruh Guru Sejati Kawedar (KGSK)	جاوة الشرقية
64.	Kawruh Hak	جاوة الوسطى
65.	Kawruh Kasampurnan Sangkan Paran Budi Luhur	جاوة الشرقية





88.	Kodrattollah Manembah Goibing Pangeran	جاوة الشرقية
89.	Langgeng Suci	جاوة الوسطى
90.	Lera Wulan Tana Ekan	نوسا تنجارا الشرقية
91.	Mangimang Sumabu Duata	سولاويس الشمالية
92.	Mangudi Kawruh Rasa Jati ( Makarti )	جاكرتا
93.	Marapu	نوسا تنجارا الشرقية
94.	Mardi Santosaning Budi (MSB)	يوكياكرتا
95.	Margo Suci Rahayu (MSR)	جاوة الشرقية
96.	Marsudi Kaluhuraning Budi Pe - kertti ( Mekar Budi )	جاكرتا
97.	Minggu Kliwon	يوكياكرتا
98.	Musyawarah Agung Warana (Mawar)	جاكرتا
99.	Ngesti Kasampurnan	جاكرتا
100.	Ngesti Rasa	يوكياكرتا
101.	Ngesti Roso Sejati	يوكياكرتا
102.	Ngoja	كاليانتان الوسطى
103.	Ngudi Utomo	جاوة الوسطى
104.	Organisasi Kebatinan Satuan Rak- yat Indonesia "Murni"(Sri Murni)	جاكرتا
105.	Paguyuban Adat Cara Karuhun Urang	جاوة الغربية
106.	Paguyuban Anggayuh Ketentremaning Urip ( AKU)	جاوة الوسطى
107.	Paguyuban Budi Sejati	جاوة الوسطى
108.	Paguyuban Darma Bakti	جاوة الشرقية
109.	Paguyuban Djawa Naluri	جاوة الوسطى

110.	Paguyuban Hastho Broto	جاوة الوسطى
111.	Paguyuban Ilmu Sangkan Paraning Dumadi "Sanggar Kencana"	جاوة الوسطى
112.	Paguyuban Jawi Lugu	يوكياكرتسا
113.	Paguyuban Kawruh Batin Kasunya- tan Simbul "101"	جاوة الشرقية
114.	Paguyuban Kawruh Batin Tulis Tan- pa Papan Kasunyatan (PKBTTPK)	جاوة الشرقية
115.	Paguyuban Kawruh Hardo Pusoro	يوكياكرتسا
116.	Paguyuban Kawruh Kebatinan Jowo Lugu	جاوة الشرقية
117.	Paguyuban Kawruh Kodrating Pange- ran	جاوة الوسطى
118.	Paguyuban Kawruh Murti Tomo Was- kito Tunggal	جاوة الشرقية
119.	Paguyuban Kawruh Sangkan Paran- Kasampurnan	جاوة الوسطى
120.	Paguyuban Kawruh Sasongko	جاوة الشرقية
121.	Paguyuban Kebatinan Ilmu Hak	جاكرتسا
122.	Paguyuban Kebudayaan Jawi (PKD)	يوكياكرتسا
123.	Paguyuban Keluarga Besar Waris Mataram	يوكياكرتسا
124.	Paguyuban Kerabat Anorogo " Sri Sadono "	يوكياكرتسا
125.	Paguyuban Kulowargo Kapribaden	جاوة الوسطى
126.	Paguyuban Ki Ageng Selo	جاكرتسا
127.	Paguyuban Lebdkho Guno Gumelar	جاوة الشرقية

128.	Paguyuban Manunggaling Karso ( PMK )	جاوة الشرقية
129.	Paguyuban Ngesti Budi Sejati	جاوة الشرقية
130.	Paguyuban Ngesti Jati	جاوة الوسطى
131.	Paguyuban Ngesti Tunggal ( Pangestu )	جاكرتا
132.	Paguyuban Olah Raos Mulat Saripo Hangesti Tunggal	جاوة الوسطى
133.	Paguyuban Pancasila Handaya- ningratan ( Papandaya )	جاوة الوسطى
134.	Paguyuban Pangudi Katentreman ( Patrem )	جاوة الشرقية
135.	Paguyuban Pangudi Kawruh Kasuk sman Panunggalan	جاوة الوسطى
136.	Paguyuban Pangudi Kerokhanian Mahayana	جاوة الوسطى
137.	Paguyuban Pendidikan Ilmu Kero hanian ( PPIK )	لامفونج
138.	Paguyuban Penghayat Kapribaden	جاكرتا
139.	Paguyuban Rebo Wage	يوكياكرتا
140.	Paguyuban Sangkara Muda	يوكياكرتا
141.	Paguyuban Satriyo Mangun Mardi ko Dununge Urip	جاوة الشرقية
142.	Paguyuban Sumarah	جاكرتا
143.	Paguyuban Tata Tentrem (Patrem Indonesia)	يوكياكرتا
144.	Paguyuban Traju Mas	يوكياكرتا

145.	Paguyuban Ulah Rasa Batin ( Purba )	جاوة الوسطى
146.	Paham Jiwa Diri Pribadi	جاوة الشرقية
147.	Pana Majapahit	جاوة الشرقية
148.	Panembah Jati	جاوة الشرقية
149.	Pangrukti Memetri Kesucian Sejati ( Pamekas )	جاوة الشرقية
150.	Pangudi Ilmu Kebatinan Inti sarining Rasa ( PIKIR )	جاكرتا
151.	Pangudi Ilmu Kepercayaan Hidup ..... (PIKHS)	جاكرتا
152.	Pangudi Rahayuning Bawana ( Paraba )	جاوة الوسطى
153.	Pangudi Rahayuning Budhi ( Prabu )	جاوة الوسطى
154.	Paompungan Waya Si Opa Ompung	سولاويشى الشمالية
155.	Paguyuban Muda Dharma Indone- sia ( Pemudi )	جاوة الوسطى
156.	Pelajar Kawruh Jiwo (PKJ)	جاوة الشرقية
157.	Pembangunan Kebatinan Keperi- badian Rakyat Indonesia Bon- dan Kejawan (PEKKRI Bondan ke jawan)	جاوة الوسطى
158.	Penghayat Kepercayaan Paguyu ban Noormanto (PKPN)	جاوة الوسطى
159.	Perguruan Das	يوكياكرتا
160.	Perguruan Ilmu Sejati	جاوة الشرقية

161.	Perguruan Trijaya	جاوة الوسطى
162.	Perhimpunan Kamanungsan	جاوة الشرقية
163.	Perhimpunan Kepribadian Indonesia	جاوة الشرقية
164.	Perhimpunan Peri Kemanusiaan	جاكرتا
165.	Perjalanan Budi Daya	جاوة الغربية
166.	Perjalanan Tri Luhur	جاوة الوسطى
167.	Perkumpulan Pesaudaraan Kejiwaan Susila Budhi Dharma ( Subud )	جاكرتا
168.	Persatuan Aliran Kepercayaan Krida Sempurna	سومطرة الجنوبية
169.	Persatuan Eklasing Bidi Murko ( PEBM )	يوركياكرتا
170.	Persatuan Resik Kubur Jero Tengah	جاوة الوسطى
171.	Persatuan Ugamo Parmalim/Adat Budaya Beringin Indonesia ( PAMBI - PABBI )	سومطرة الشمالية
172.	Persatuan Warga Theosofi Indonesia ( Perwathin )	جاكرتا
173.	Pirukunan Kawula Manembah Gusti ( PKMG )	جاوة الوسطى
174.	Pramono Sejati	جاوة الوسطى
175.	Pribadi	جاوة الوسطى
176.	Purbaning Lampah Sejati	جاكرتا

177.	Purwaning Dumadi Kautaman/ Kasampurnan ( PDKK )	جاوة الشرقية
178.	Purwo Ayu Mardi Utomo	جاوة الوسطى
179.	Purwo Deksono	لامفونج
180.	Purwo Madio Wasono	سومطرة الشمالية
181.	Rasa Manunggal	جاوة الشرقية
182.	Ratu Adil	جاوة الوسطى
183.	Roso Jati	جاوة الشرقية
184.	Rumuat, Ali, Marie, Ayax,- Ifried ( RAMAI )	سولا ويسى الشمالية
185.	Sadar Langsung	جاكرتا
186.	Sanaatana Dharma Majapahit dan Pancasila(Sadhar Mapan)	جاوة الوسطى
187.	Sanggar Pangayoman Warga Ke batinan Majapahit	جزيرة بالسى
188.	Sapta sila	جاوة الشرقية
189.	Sari Budaya	جاكرتا
190.	Sastro Jendro Hayuningrat Mustika Sejati	جاوة الوسطى
191.	Sastra Jendra Hayuningrat Pangruwating Diyu	جاكرتا
192.	Seserepan '45	جاوة الوسطى
193.	Seserepan Kepribadian Inti- sari 45 (SKI 45)	جاوة الوسطى
194.	Setia Budi Perjanjian 45 ( SEP 45 )	جاوة الوسطى
195.	Si Paompungan	سولا ويسى الشمالية
196.	Suci Rahayu	جاوة الشرقية

197.	Sujud Manembah Bekti	جاوة الشرقية
198.	Sukma Sejati	جاوة الوسطى
199.	Sumarah Purbo	يوكرتا
200.	Swatmaya	جاوة الوسطى
201.	Tunaas Walian	سولاويشى الشمالية
202.	Tri Murti Naluri Mojopahit	جاوة الشرقية
203.	Tri Sabda Tunggal	جاكرتا
204.	Tujuh Mulya	جاوة الوسطى
205.	Tunggal Sabda Jati	جاكرتا
206.	Tuntunan Kerokhanian Sapta Darma	يوكرتا
207.	Ugamo Parmalim Budaya Adat Batak	سومطرة الشمالية
208.	Uis Neno	نوساتنجارا الشرقية
209.	Urip Sejati	جاوة الشرقية
210.	Wayah Kaki	جاوة الوسطى
211.	Waspodo	جاوة الوسطى
212.	Wikan KRTA Wilotikto	جاوة الشرقية
213.	Wiratama Wedyananta Karya ( Wiweka )	جاوة الوسطى
214.	Wisma Tata Naluri	جاكرتا
215.	Wisnu Budha/Eka Adnyana	جزيرة بالى
216.	Wringin Seto	جاوة الوسطى
(1) 217.	Yayasan Sosrokartono	يوكرتا

Kasubdit Bimbingan dan Penyuluhan, Direktorat (1)  
Kepercayaan terhadap Tuhan Yang Maha Esa Departemen Pendidikan dan Kebudayaan, Jakarta, Mei 1982, Aliran Kebatinan di Indonesia, hal.228-237.

يمكن مقارنة الجدول بما ورد في :

Seri Pembinaan Penghayat Kepercayaan Terhadap Tuhan Yang Maha Esa (2) Inventarisasi, hal.11-16.

خريطة الجمهورية  
الاندونيسية



بيان بأسماء المدن الواحدة في أوائل صفحات المبحث

Jakarta = جاكرتا  
Manado = مانادو  
Semarang = سمارنج  
Yogya = يوكيا

Denpasar = دينغسار  
Malang = ما لانج  
Medan = ميدان  
Solo = سولو  
Tanjungkarang = تانجونكارنج

القارة الأسترالية





بيان بأسماء المافظات الاندونيسية حيث  
كثر فيها الحركات الباطنية و المافظات  
التي لم تكن فيها فئات باطنية متمركزة .  
( انظر المظلة القادمة )

بيان بأسماء المحافظات اللدونية حسب كثرة الفئات الباطنية  
المتراكزة فيها :

- |                      |                        |
|----------------------|------------------------|
| ١- جاوة الوسطي       | ٢- جاوة الشرقية        |
| ٣- يوكيا كرتا        | ٤- جاكرتا              |
| ٥- سومطرة الشمالية   | ٦- جاوة الغربية        |
| ٧- لامفونج           | ٨- بالي                |
| ٩- كاليمنتان الوسطي  | ١٠- نوماتنجا الشرقية   |
| ١١- سولاوي الشمالية  | ١٢- كاليمنتان الشرقية  |
| ١٣- اريان جايا       | ١٤- سومطرة الجنوبية    |
| ١٥- نوماتنجا الغربية | ١٦- كاليمنتان الجنوبية |
| ١٧- رياو             | ١٨- بنجكولو            |
| ١٩- جامبي            | ٢٠- كاليمنتان الغربية  |
| ٢١- مالوكو           |                        |

بيان بأسماء المحافظات اللدونية حيث لم تكن فيها فئات  
باطنية متمركزة ( حسب الاحصاء الذي ذكرنا في المبحث )

- |                            |                    |
|----------------------------|--------------------|
| ٢٢- آتشية                  | ٢٣- سومطرة الغربية |
| ٢٤- سولاوي الجنوبية        | ٢٥- سولاوي الوسطي  |
| ٢٦- سولاوي الجنوبي الشرقية | ٢٧- تيمور الشرقية  |

### المبحث الثالث : العوامل المساعدة لظهور الباطنية الاندونيسية .

لم يظهر الباطنيون الاندونيسيون ككيان مؤثر في عهد الاستعمار البرتغالي و الهولندي و الياباني ، غير أنهم بدأوا يطالبون بالاعتراف علي شرعية وجودهم و ذلك بعد استقلال اندونيسيا .

كما انتشرت تعاليم الباطنية - بعد أن كانت منحصرة في بعض المناطق في جاوة الوسطي و جاوة الشرقية - حتي تشمل أكثر المحافظات الاندونيسية ، بل نجحت بعض الفئات الباطنية كفرقة Subud الباطنية في نشر تعاليمها الى خارج اندونيسيا .

و يمكن ارجاع عوامل ظهور و انتشار الباطنية الاندونيسية الحديثة الي أسباب عديدة منها :

أولا : اعتزاز الباطنيين بمعتقدات أجدادهم ، مما يجعلهم يتقبلون كل تعاليم الأفيان التي وصلت اليهم بعد تلفيقها بمعتقدات الأجداد (١) . و تبرز هذه الظاهرة بإصرار ادعاء الباطنيين علي اعتناق احدى الديانات المعترف بها في اندونيسيا ، كما أن أكثر الفئات الباطنية تمر أيضا علي انكار كونها ديننا جديدا

اذ الباطنية - في نظرهم - محاولة جادة أخرى لتعميق فهم التعاليم الدينية . و مع ذلك فإن أتباع هذه الفئات الباطنية يمارسون طقوس الباطنية التي فرضت عليهم ، مع مخالفة تلك التعاليم لتعاليم الدين

---

(١) Sarasehan/Pembinaan, no. 9, hal. 7.

أيضا : نشرة رابطة العالم الاسلامي - الأمانة العامة عن الحركة الباطنية في اندونيسيا ، ص ١٠

الذي يعتنقونه - وبخاصة تعاليم الديانة الاسلامية - حيث ادعى معظم أفراد هذه الطائفة اعتناقه الديانة الاسلامية . كما أن الباطنيين يستثمرون بوجوب المحافظة علي هذه المعتقدات الترائية أمام كل محاولة تمحيح مفاهيم النيانة التي اعتنقوها - وبخاصة من محاولة المسلمين - من إرتكابهم أفعالا بدعية و شركية ، كما يستثمرون وجوب بقاء المعتقدات الترائية أمام انجذاب الناس الي تبني المذاهب المادية والاتجاهات الاجنبية الأخرى . (١)

ثانيا : محاولة الاسرة الملكية - وبخاصة الاسرة الملكية المنتسبة الى أسرة ملكة مجاباهت الهندوبونية - لإعادة ملكهم و سلطتهم عن طريق السيطرة على مفاهيم وعقائد الناس واتجاهاتهم الأدبية ، وبخاصة بعد ازدياد قوة المسلمين و بنجاحهم في إزالة ملكية مجاباهت و تقاليدها الهندوبونية ، و ذلك بنشرهم الأفكار المجاباهتية بإعادة طباعة الكتب الأدبية الباطنية القديمة<sup>(٢)</sup> فصاروا يكونون مسلمين في الظاهر و في الباطن ممارسون الطقوس الدينية القديمة و يغفلونها على تلك الأعمال الظاهرة .

ثالثا : اخلاق الباطنيين الجاويين و تقديمهم أسطورة

---

(١) Studia Islamica, edisi 21, hal. 52-53.

(٢) Perkembangan Kebatinan di Indonesia, hal. 28-29, Pergumulan Islam di Indonesia, hal. 10.

قارن هذه الحقيقة بما فعله الغرب المجوس على الاسلام ، انظر الفرق بين الفرق ص ٢٨٤-٢٨٥ ، العلة بين التوف و التثييع ص ٢٤٢-٢٤٣ ، انظر أيضا نشرة رابطة العالم الاسلامي عن الحركة الباطنية في اندونيسيا ، ص ١٠

تنبؤ Sabdo Palon خاتم الملك Brawijaya آخر ملوك  
ملكة ماجاباهت، بعد عودة انتشار الديانة الباطنية  
بعد خمسمائة عام من حين وفاته، وكان ذلك عام ١٤٧٨م،<sup>(١)</sup>  
فيعمل الباطنيون المعاصرون جادين لتحقيق هذا التنبؤ  
الأسطوري<sup>(٢)</sup> لتعزيز مواقفهم ونشر تعاليم فرقهم  
الباطنية. وقد صرح الحقوقي<sup>ro</sup> Wongsonago زعيم الباطنيين  
الاندونيسيين أن انتشار الباطنية في الخمسينيات هو  
بمثابة مقدمة لتحقيق تنبؤ Sabdo Palon<sup>(٣)</sup>.

رابعاً : وجود السياسة الاستعمارية التنميرية والعلمانية التي  
مارستها الحكومة الهولندية المستعمرة، التي عرقلت  
جهود الدعاة الاسلاميين في تأميل المفاهيم العقيدة  
الاسلامية الصحيحة، كما أن انعدام الدعاة الأكفائيين  
القادرين على مواصلة جهود الدعاة الأوائل بسبب  
بقاء المعتقدات غير الاسلامية في نفوس بعض المسلمين  
الجدد، حيث لم يتمكن الدعاة الأوائل من ازالتها كلياً.  
ثم ان حصول الباطنيين المعاصرين على اعتراف رسمي  
من قبل الحكومة يساعدهم على نشر تعاليم الباطنية  
واظهارها.

خامساً : شيوع الجهل بالشرعية الاسلامية الصحيحة، وانتشار  
الافكار الموفية الطولية، ودخول العقائد الباطنية

---

(١) 105-108 Rahasia ramalan Jayabaya, Ranggawarsita  
(٢) وتظهر أسطورية هذا التنبؤ في أن صاحب التنبؤ رجل أسطوري  
لم تكن له حقيقة تاريخية، وأن قمة تنبؤ هذا الرجل لم تكن  
تشتهر في مكان الحادثة، كما أن اللغة المستخدمة في تعبير  
التنبؤ لغة جاوية حديثة لم تكن تعرف في ذلك الحين.

كالبهائية والقائانية والتيوسوفية، جعل الباطنيون يفكرون في تعزيز مواقفهم بأخذ تلك المبادئ الباطنية التحريفية وتلفيقها بمعتقداتهم القديمة. وتظهر هذه الحقيقة في سيرة بعض مؤسسي الفئات الباطنية الحديثة. (١)

سادس : كثرة الاختلافات بين المسلمين الاندونيسيين سواء في المسائل الفقهية الفروعية أو في قضايا انتمائية سياسية، رغم أن هذه الخلافات وبخاصة الخلافات السياسية والانتمائية حملت ببعض الأفراد الذين يزعمون أنهم ممثلون للمسلمين الاندونيسيين، كالذي وقع بين J. Naro و Sudardji رئيسي حزب الاتحاد الانمائي الاندونيسي ( وهو الحزب الممثل لاتحاد الأحزاب الإسلامية السياسية في اندونيسيا في السنوات الماضية )، ولكن هذه الخلافات الفردية تعطي انطباعاً سيئاً عن المسلمين الاندونيسيين (٢) مما يقوى شعور الباطنيين بضرورة احياء تعاليم باطنيتهم.

سابع : حدوث الاضطرابات الاقتصادية والسياسية ( قبيل استقلال اندونيسيا وبعيد استقلالها ) مما جعل بعض الناس -الذي لم تترسخ فيهم العقيدة الإسلامية المحيطة وكان يبطن حب ممارسة الطقوس الباطنية- الى الفرار عن هذه المشكلة الاقتصادية والسياسية بممارسة تلك الطقوس الباطنية بالاعتزال في الكهوف أو أعالي الجبال زاعمين

---

(١) نبحث عن سيرة مؤسسي الفرق الباطنية في الفصل القادم - انشاء الله -

(٢) عن هذه الاختلافات انظر : Tempo, 22 Juni 1986, Panji Masyarakat, 11 Juli 1985 .

أنهم بهذه العملية يحققون الصاعدة الباطنية . (١)

ثامنا : الحظالة الاسرية المضطربة المؤثرة على نمو عقلية  
واتجاهات بعض هؤلاء الباطنيين، مما جعلهم يفسرون الى  
ممارسة الطقوس الباطنية . (٢)

---

Studia Islamica, edisi 21, hal. 51.  
(١) Tasauf Perkembangan dan Pemurniannya, hal. 251  
(٢) نبحث عن هذه الظاهرة في الفصل القادم - انشاء الله -  
وقارن هذه الحقيقة بالحالة الأسرية السيئة لمأحسب  
النحلة البابية والبهائية والقاديانية في الهياك  
الأول الفصل الأول المبحث الثاني .

## الفصل الثاني

### دراسة عن بعض الفرق الباطنية الاثدونيةسية

#### فسيه ستة مباحث:

- المبحث الأول : فرقة فانجيتو ( PANGESTU ) الباطنية  
المبحث الثاني : فرقة سوماراه ( SUMARAH ) الباطنية  
المبحث الثالث : فرقة سافتا دارما ( SAPTA DARMA ) الباطنية  
المبحث الرابع : فرقة منسوبود ( SUBUD ) الباطنية  
المبحث الخامس : فرقة سادار ما فان ( SADHAR MAPAN ) الباطنية  
المبحث السادس : فرقة أكاما أخير زمان ( AGAMA AKHIR ZAMAN ) الباطنية .
-



## الفصل الثاني : دراسة من بعض الفرق الباطنية

الاندونيسية .

### المدخل :

اختيارنا لبعض الفرق الباطنية الاندونيسية للدراسة في هذا الفصل دون سائر الفرق الباطنية الاندونيسية الكثيرة يعود الي أسباب منها :

أولا : أن الفرق الباطنية Subud, Pangestu, Sumarah,

Sapta Darma المختارة للدراسة في هذا الفصل هي

كبرى الفرق الباطنية الاندونيسية الحديثة، كما أن لها شأن خطير في الحركات الباطنية الاندونيسية، ولما غيرها من الفرق فأقل منها أهمية ولم تنتشر إلا في منطقة يسكنها مؤسسها .  
ثانيا : أن الفرق الأربعة المذكورة كانت تعاليمها مدونة في كتب رسمية عمل أتباعها علي تحقيقها، كما أن لها منظمة متطورة تدير شئونها، بخلاف غيرها من الفرق الباطنية .

ثالثا : وأما فرقة Sadhar Mapan الباطنية

فاختارناها للدراسة في هذا الفصل لكونها تعمل جاهدة في إعادة مجد و تراث مملكة مجاباهت المنقرضة، وهي تحرف التعاليم الهندوكية و تبني تعاليمها علي هذا الأساس .

رابعا : وأما اختيارنا لفرقة Agama Akhir Zaman

الباطنية نموذجاً للدراسة، فلكونها تحرف الممطلحات الاسلامية و تؤول المفاهيم الاسلامية الثابتة حسب أهواء مؤسس الفرقة، كما أنها تمثل الفرقة الباطنية التي حرمت من ممارسة و نشر تعاليمها بقرار من الحكومة الاندونيسية .

خامسا : فضلا عن أن أهداف تعاليم الفرق الباطنية الاندونيسية تكاد متفقة و هي الحصول علي سعادة باطنية مزعومة و ذلك من طريق الاتحاد بلاله بتحريف بعض المفاهيم الدينية الثابتة ، فدراستنا بعض هذه الفرق الباطنية تخفينا عن البحث عن كل الفرق الباطنية الاندونيسية الموجودة •

---

## المبحث الاول

### فرقة PANGESTU الباطنية

أنشأت الفرقة الباطنية Pangestu في ٢٠ مايو ١٩٤٩ ، بعد تلقي مؤسس هذه الفرقة وحيا يأمره . . . بجمع أصحابه ومريئيه (١) وكلمة PANGES<sup>TU</sup> تعني الجمعية الهادفة الى الاتحاد بالاله . ومؤسس هذه الفرقة هو R. Soenarto Merto المولود في wardoyo ٢١ ابريل ١٨٩٦ في قرية ريمو بوناتييه بيولاى بجاوه الوسطى ، فارق والديه وهو في السابع من عمره وبدأ يعاني متاعب نفسيه واقتصاديه ، فذهب يتعلم اللغة الهولندية في مدينة بويولاى ولأجل سد المعروفات الدراسيه كان يعمل عند بعض أقر بائيه يخدمهم في عملهم البيتيه ، ويحتمر على هذا النمط من الحياة ، وانتقل من بيت الى بيت حتى يبلغ عدد الاسر الذى يخدمه اثني عشرة أسرة ، كما يعاني من هذا العمل متاعب نفسية ولا سيما عندما اتهمه أحد الاسر بالسرقة مما أقدمه على الانتحار .

وكان سُونَارْتُو مولعا بممارسة الطقوس الباطنية منذ أن كان صغيرا ، كما حضر مجلس ناظر المسجد في قريته حيث يتلقى فيه بعض التكاليف في حفظ الآيات القرآنية مع عدم تفهمه لتلك الآيات مما يزيد في قلقه - كما يزعم - ثم ينتقل مسن مجلس الى مجلس آخر ، والتقى ببعض المتوقفة الذين يعلمونه تعاليم خرافية حيث أمره أحد أعاتذته بالمشي جهة الشمال

من غير توقف الا في حالة اعياءه وعدم قدرته على استمرار المشي  
وأمره بطلبه الآخر بالمشي حول الميدان سبع مرات ، وكل هذه  
الرياضات البدنية النفسية تزيد في اضطراب عقل سونارتو<sup>(١)</sup>

غير أن هذه المواقف لأتاذة سونارتو تدلنا على أن سونارتو  
لم يتلق التعاليم الالاميه المحيه من معلمين أكفاء اذ أن عموم  
ناظر المسجد في ذلك الوقت ولا سيما ناظر مسجد قرية فإن معرفته  
بالاسلام وتعاليمه بسيطة ، وأما الأتاذة الآخرون الذين يلقبونهم  
تلك التعاليم الخرافيه فيبدو من تعاليمهم فإنهم أيضا ليسوا  
معلمين أكفاء عارفين بالشريعه الالاميه المحيه اذ أن تلك  
التعاليم لم تكن لها أصل ولا شرعية في الديانة المسلمة ،  
وسونارتو لم يكلف نفسه بالجلوس الى معلمين مسلمين يعرفون  
التعاليم المحيه للديانة الاسلاميه ، بل ينمى سيرته واضطراباته  
الفكرية بالخلوة ومطاوله الاتمال بالاله مباشرة وعدم استمرار  
دراسة التعاليم الدينيه .

وبدأ يعتقد أن الهه سوف يستجيب لطلباته اذا جد في الطلب  
والدعاء وقال " أرى أن الطريق الحليم هو التوجه الى الرب  
الرحيم العادل مباشرة ومنه أحصل على الرحمة والنور ، كما  
اعتقد أنى سوف أحصل على ذلك النور اذا اجتهدت في الطلب  
والدعاء .<sup>(٢)</sup>

---

Pangestu ... , hal. 8. (١)

Riwayat Hidup bapak Paran Para ... , hal. 86. (٢)

Aliran Kebatinan dan Kepercayaan ... , hal. 178.

(١) فبدأ سوناتور يتوجه الى الله بممارسة " الصلاة دائم " كما علمته أمه وفي ١٤ فبراير ١٩٣٢ شعر انه خطر في قلبه جواب عن التساؤلات التي تراود ذهنه وهي عن " ماهية المسماة بالمعلم الحق " بأن المعلم الحق هو " النور الحق المبين الصادر من أصل حياة الانسان والذي اليه مآله " فاضطرب سوناتو وتماثل مرة أخرى من هذا الذي قال آنفاً " فأتاه الجواب " أنا الروح الحق ( Sukma Sejati ) محيي العالمين وأعزى في جميع صفات الحياة ، وأنا رسول الرب الازلي ، القائد المرشد الحقيقي ، ومعلم العالمين أجمعين أتيتك لأهبط لك رحمة الرب ونوره وهذا فتقبل هذه العطية ، وارفع رأسك واعلم أن هذا عنوان خضوعك ، وأعلم يا مريدتي ان جميع حركات الحياة يبدأ من الاله Sukma Kawekas الاله العالمين ومعبودهم الحقيقي منه بدأت الحياة واليه تعود " (٢) وهذا هو الوحي الأول والثاني الذي زعم سوناتو أنه تلقاه من الاله مباشرة واستبشر سوناتو عندما أوحى اليه - كما زعم - ان الاله يبشره ويوعده وأن عليه ألا يحزن من إيذاء الناس له واستهزائهم به كما وعدة الاله أنه سيأتيه بماعدتين هما R.Trihardono S و RT.Hardjo Prakoso كما أمره إلهه بنشر هذه التعاليم وبشره الله أن تعاليمه ستلقى قبولا من الناس كما أنها منتشرة الى أنحاء العالم . (٣)

(١) عن " الصلاة دائم " التي أحدثها كياهي رونجوا وارسيتو، انظر :

الباب الثالث الفصل الثاني المبحث الثاني .

(٢) Kebatinan dan Injil, hal. 63-64. (٢)

(٣) Pangestu, ..., hal. 10. (٣)

بهذه الاياعات الثلاثة أيقن سونارتوا أن الهه قد  
استجاب لطلبه . ثم توالى الاياعات المنزلة الى سونارتو  
يعلم الهه فيها عن حقيقة الاله المعبر بمصطلح Tri Purusa  
وهو الثالوث الالهى المكون من اله Suksma Kawekas وهو  
الاله الذى خلق الحياة كما بدأت به الحياة وعادت اليه مرة  
اخرى ، واله Suksma Sejati وهو رسول الهه Suksma Kawe  
kas  
والمعلم الحقيقى المستقر فى قلب كل الناس ، والأقنوم الثالث  
هو الهه روح القدس وهو روح الانسان وشخصيته المنبثقة عن  
طريق الفيض من نور الاله (١)

وجاء اليه كل من RT.Hardjo Pra koso و R.Trihardono S.  
فأما بتعاليمه وقاما يسجلان كل الاياعات التى نزلت إلى سونارتو  
واستمرت فترة نزول الوحي الى سبعة أشهر . وكل تلك الاياعات  
المنزلة مقسمة الى سبعة كتب هى Hasta Sila أى التعاليم  
الأساسية الثمانية وكتاب Paliworo أى المحظورات الخمسة  
وكتاب Gumelaring D أى خلق العالمين ، وكتاب Tunggal Sabd  
umadi  
أى وحدة التعاليم ، وكتاب Dalan Rahayu أى الطريق القويم المستقيم ،  
وكتاب Sangkan Paran أى المبدأ والمعاد ، وكتاب Panezbahan  
أى كيفية أداء العبادة ، ويجمع كل هذا الكتاب فى كتاب  
Sasangka Jati الكتاب المقدس عند أتباع هذه الفرقة (٢)

---

Kebatinan dan Injil, hal. 64. (١)

Sasangka Jati, hal. 11 - 13. (٢)

وحدث Sunarto على فم تلك الكتب السبعة في كتاب واحد وسماه  
بـ " Sasangka Jati " أي النور الحق وترجم هذا  
الكتاب إلى اللغة الاندونيسية كما أنه ترجم إلى اللغة  
الانكليزية - واتخذ أتباع هذه الطائفة كتاباً أساسياً  
وكتاباً مقدساً .<sup>(١)</sup>

واعتماداً على تلك الايحاءات بدأ Sunarto ينشر  
تعاليمه عن طريق ممارسة تذوق وتعمق باطني ، وكانه هذه  
الممارسة ليلية في بيت Sunarto حتى انتشرت واشتهرت  
تعاليمه بين سكان مدينة Solo في جاوه الوسطى ، فجمع  
الناس يأتون إليه طلباً للنور أو للتداوى .

انتشرت تعاليم Pangestu وخاصة بين أوساط سكان مدينة  
Solo ويرجع الفضل في ذلك إلى RT. Hardjokoso الكاتب الوهي الذي  
اشتغل منصب بوابتيته لحمل عماله وأتباعه لاعتناق أفكار  
Sunarto .<sup>(٢)</sup>

هكذا عمل Sunarto وأخوانه على نشر تعاليم Pangestu حتى  
أيام الكفاح المسلح قام به الاندونيسيون لاستقلال بلادهم فهم  
يجتمعون كل ليلة " الجمعة " في بيت Sunarto يمارسون  
التذوق والتعمق الباطني الذي سماه بـ *Bawa raos* <sup>(٣)</sup>

---

Aliran Kebatinan dan Kepercayaan ...., hal. 178. <sup>(١)</sup>

Pangestu ...., hal. 10-11. <sup>(٢)</sup>

Kebatinan dan Injil, hal. 65. <sup>(٣)</sup>





وكان Sunarto يمحى عملية العزلة مع حصر أفكاره وشعوره  
والصيام مع الامساك عن أكل بعض الحبوب واعتزال الحياة  
العامة ، في دعاة للإله ليسر استقلال أندونيسيا ، ولأن  
(١)  
تكون تعاليمه مقبولة عند الناس .

وفي مايو ١٩٤٩ م تلقى Sunarto وحيا آخر يأمره . . . بجمع  
أتباعه في جمعية خاصة " اجمع جميع مريدي حتى يتعاطفوا  
واجمعهم في جمعية معينة ، واختر من تراه لائقا للرئاسة ،  
وأما أخوك Sunarto فلا يسمح لكم أن تعتقدوا فيه إلا أنه  
(٢)  
هو المرشد "

ومن موجب هذا الوحي الجديد ، اجتمع أتباع Sunarto لتكوين  
الجمعية واختيار الرئيس وأمين السر وأمين الصندوق وأربعة  
مساعدين ، و Sunarto هو المرشد لهذه الطائفة كما نص  
بذلك الوحي .

ولما كانت الجمعية لم تكن لها اسم يتعارف عليها لذا  
عاد Sunarto يدعو إليه لتسمية هذه الجمعية فأجابته  
ربه بأن تسمى هذه الجمعية بجمعية Pangestu أي الجمعية  
للموصول إلى الاتحاد بالله . ، وقبلت هذه  
(٣)  
التسمية بكل سرور وابتهاج .

توفي Sunarto في ١٦ أكتوبر ١٩٦٥ بعد أن انتشرت أفكاره  
واتخذ أتباعه يوم وفاته هذا بيوم Pamudaran أي يوم

---

Pangestu..., hal. 11. (١)

Riwayat hidup Peran Para ..., hal. 9. (٢)

(٣) نفس المصدر نفس الصفحة .

تحرير الانسان من العناصر والقيود الدنياويه وعودته الى

العالم الحقيقي الاولي للاتحاد بلاله Suksma Kawekas (١).

وتعاليم Pangestu مدونة في كتاب " الايطاعات الاولى "

Sabdp Pratomo التي اوجبت الى Sunarto في الفترة ١٤ فبراير

١٩٣٢، وكتاب " النور الحق " Sasangka Jā<sub>ti</sub> اوجبت اليه من مايو

١٩٣٢ الى يناير ١٩٣٣، وكتاب " الايطاعات الخاصة Sabda Khusus

في قيام Pangestu اوجبت اليه في ٢١ مايو ١٩٤١ م (٢).

كان مقر قيادة فرقة Pangestu الباطنية منذ تأسيسها الى

عام ١٩٥٩م في مدينة Solo جاوه الوسطى ، ثم انتقل عام ١٩٥٩م .

الى عام ١٩٦١ الى مدينة Bandung في جاوه الغربية لانتقال

مؤسساها الى تلك المدينة لأسباب وظيفيه .

وقرر القانون الاساسي لتلك الفئة نقل مقر القيادة الى

العاصمة الاندونيسية في جاكرتا وذلك منذ عام ١٩٦١م (٣).

وهذه الفئة المنتشرة في أنحاء أندونيسيا لها ٤٥ فرعا

وذلك حسب الاحياء عام ١٩٨٢، وهذا يدلنا على سرعة انتشار هذه

الفئة ان أنها - حسب إحصاء عام ١٩٨١- لها ١٢٦ فرعا وذلك اذا

نظرنا أن إقامة فرع جديد لابد من حصول الموافقة من القيادة

المركزية بحيث يكون أقل عضوية في الفرع الواحد ٢٠ رجلا . (٤)

---

(١) Pangestu, hal. 11-12.

(٢) نفس المصدر ص ١٢

(٣) نفس المصدر نفس الصفحة، أيضا Aliran Kebatinan di

Indonesia, hal. 129 (٤)

Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 129-130,

و بلغ عدد أتباع هذه الفرقة أكثر من مائة ألف رجل، انظر:

و من تطور Tempo, 20 September 1986, hal. 65.

انتشار الفرقة، انظر: Kepercayaan, ... Agama, hal. 120.

والموارد المالية لهذه الفئة تتبع من التبرعات سواء  
أكانت من أعضائها المنتظمين أو من غيرهم من المحسنين، ومن  
المكاتب الأخرى التي لا تتنافى مع تعاليم <sup>ti</sup> Sukma Seja<sup>ti</sup> بهم،  
وبعد انتقال مقر قيادة هذه الفئة إلى جاكرتا أنشئت بمبنى  
المؤسسات لمساندة مشاريع هذه الفئة الباطنية، فأنشئت  
مؤسسة Andana Wa<sup>rih</sup> التي تعمل في إعداد قاعات اللقاءات في  
المكاتب الفرعية لهذه الفئة الباطنية، ومؤسسة Dana Su  
nar Nyata التي تعمل في جميع التبرعات الاجتماعية وإنشاء المكتبات  
وإصدار مجلة Dwijawara الشهرية ونشرة Gema Panca Ma<sup>rga</sup> الشهرية  
وأنشئت المستوصفات لعلاج المعابين بالسكر ومن الجن وغير ذلك  
من الأمراض. (١)

وللانتظام في هذه الفئة الباطنية شروط لابد من استيفائها،  
فعلى المتقدم أن يجتاز ١٢ من عمره، كما أن عليه أن يقرر  
باستعداده لقبول ودراسة وممارسة تعاليم <sup>ti</sup> Sukma Seja<sup>ti</sup> المدونة  
في كتابهم المقدس Sasangka Jatit<sup>ti</sup> وأن يحظى بموافقة المكتب  
الفرعي للفئة وأن يتقدم بالخطاب المبين رغبته في الانضمام  
إلى صفوف هذه الفئة الباطنية، وعليه نظرت القيادة في  
قبول طلبه أو عدمه. فإذا قبل طلبه فعليه المباينة، وتلقى  
تعاليم فرقة Pangestu تحريرا، وسنال بطاقة نظامية كما  
نال غيره من الأعضاء. (٢)

وانتشرت هذه الفئة منذ عام ١٩٥٢ إلى خارج جاوه حيث  
انتشرت في جزيرة سومطرة وكلمنتان وغيرها من الجزر، ويرجع

---

Pangestu, ..., hal. 12 - 13. (١)

Kebatinan dan Injil, hal. 65. (٢)

الفصل في ذلك في انتقال وهجرة كثير من سكان جاوه الى تلك  
الجزر . (١)

وتعاليم هذه الجمعية الباطنية كما أنها من اختراع Sunarto  
فإنها أيضا من نتيجة تطور Prof.Dr.Sumantri Hardjoprakosa  
ابن Hardjoprakosa كاتب الوهي الباطنية اذ انه تقدم برسالة  
لنيل شهادة الدكتوراه عن هذه الفئة عام ١٩٥٦ من جامعة Rijk  
Universiteit, Leiden, Nederland. وقد قُدم

هذا الزجل في مقر القيادة منذ عام ١٩٥٩ - ١٩٦٧ . (٢)

(٣)  
وهذه الجمعية ومنها موعها أنها كلية العلوم النفسية  
وليست هي كالمنظمات الباطنية الأخرى ، كما نمت بذلك لائحة  
المنظمة رقم 014/Org-II وقررت أيضا انها ليست دينيا  
1961.  
جديدا وعلى الأعضاء أن لا يعتقد في ممارستهم الاعمال  
الباطنية بل أن فرقة Pangestu دين جديد ، ذلك حسب ما  
وردت في لائحة الجمعية رقم 04/Org/1964 و 02/Org-II/1963 (٤)  
ونذكر في كتابهم المقدس Sasangka Jati : اعلم يا مريد ، أن  
مجيء هذا لا لأجل إفساد وتبديل قوانين الإله المعروفة  
والمسمية بالآتيان ، وإنني لا أقصد انشاء دين جديد ، إنما  
أريد أن أدلكم على طريق سوى ، وأذكركم من ينس في تأديته  
الواجبات المقدسة ، وأرشدك الى رياضة القلوب والمشاعر ،

---

(١) Kepercayaan ... Agama, hal. 117. Data Kejaksaan Ti  
nggi Sumatra Barat, Syawal 1404H, وزنه ما زعمه  
القيس دي جويلا. Salah satu sikap hidup Orang Jawa, hal.  
Dwijawara, no. 9, hal. 9. (٢)

(٣) نفس المصدر ص ٢٦ .

(٤) Kepercayaan ... Agama, 117. (٢)  
Pañgestu ... , hal. 26 - 27.

اليكم الذين يصدقوننى ، وكذلك الي الذين يعزمون الحصول على  
ارشادى ونورى لتتسمن لهم ملاقاتى فى قرارات قلوبهم . (١)

ولكننا اذا قابلنا هذه المقولات بالتى جاءت فى كتابهم  
المقدس Sasangka Jati<sup>ti</sup> وبالواقع الذى يتعايشه أتباع هذه  
الطائفة وجدنا أن تلك المقولات لا أساس لها من الصحة ، إذ كل  
ما فى ذلك الكتاب المقدس يدلنا دلالة واضحة: أنها تعاليم جديده  
و هي تشريع جديد يتعبد به أتباع هذه الطائفة ، فليس  
مثلا صلاة خاصة لا هى كملة المسلمين ولا غيرهم ———  
المتدينين إذ أن لهم صلاة فى المباح ومرة أخرى فى المساء  
على هيئة وكيفيات خاصة . (٢)

وإذا كان للاتباع فى أول فترة انضمامهم لهذه الفئة

حرية التعبير بتعاليم ليانتهم المنمبرة بتعاليم Pangestu  
فقد قرر فيما بعد رئيس هذه الفئة Sumantri Hardjoprakosa  
إن ——— لي الاتباع توثيق إتقادهم بالاله Suksma Kawe<sup>kas</sup>  
عن طريق تعاليم Pange<sup>stu</sup> فأصبح أتباع هذه الطائفة الذين  
كانوا مسلمين ، أصبحوا الآن لا يتعاملون بقوانين الشريعة  
الاسلاميه بل تقولوا و ماروا يمتنقون عقيدة Pangestu  
الباطنية .

---

(١) Sasangka Jati, hal. 63

(٢) انظر : نفس المصدر ص ١٩١ - ٢١٦ .

(٣) Pangestu, ..., hal. 14.

وإعائهم أن هذه الطائفة إنما هي جمعية روحية  
نفسية لا أساس لها من المحة أيضا إذ أنها تعلم الناس  
شئون القوة الغيبية وذلك عندما تلقى Sunarto أقوال  
الرسول <sup>jati</sup> Suksma Se لها تعاليم خاصة عن مفهوم الله  
إذ أن فيها عناصر وأوامر الاتحاد بالإله، ولها أيضا  
تعاليم خاصة من الأخلاق كما أنها تتكلم أيضا  
في شئون بدء الخليقة وعن المعاد ، وكل هذه التعاليم هي  
من خصومات الحركات الباطنية الاندونيسية ، كما قرر  
بذلك العلماء والباحثون ، فقال Prof. Kamilkartapraja  
أن الباطنيات هي تعاليم غير دينية متعلقة بالغيبيات  
كالبحث عن حقائق الحياة وحقائق الإنسان كيف يكون مصيره  
بعد الموت وغير ذلك والتي كانت تعاليمها قريبة من  
تعاليم اليوجا والتعاليم الصوفية .<sup>(١)</sup>

وقال Prof. Rasyidi نقلا عن رأي Prof. Dr. Selosumar  
djan. من Prof. MM. Djoyodiguno أن العناصر الأساسية للحركات  
الباطنية الاندونيسية هي أولاً أنها هي الفئات غير الدينية  
التي استخدمت القوى الغيبية للخدمة الانسانية لمعالجة  
المرض مثلا أو لهذه الفئة هي التي تدمى وتفعل اقتناء العلوم  
الغيبية، والثانية هي الفئات التي تريد توحيد الإنسان  
بالذات الإلهية في حياته الدنياويه ليشر الإنسان بالحياة

---

Pangestu, 14-15, dari Gema Islam, no. 78, juli (١)  
1965, hal. 15.

الابدية قبل ماته والفئات الثلاثة - هي التي تبحث عن الاله  
والتوغل في البحث عن حقيقة الانسان قبل خلقه وبعد ماته  
والرابعة هي الفئات التي تريد أن تعود العالم بحكمهم  
الاخلاق وتكوين مجتمع متفاهم متحاب مراعي دائما وأبدا  
الاله . (١)

فرقة Pangestu ان من الفرق الباطنية ولو أبت  
تسميتها بالفرقة الباطنية ان تنطبق عليها كل تلك المواصفات .  
وتعاليم هذه الفئة تعنى بعشرة تعاليم اساسية  
وهي :

- ١ - الايمان بالاله الواحد .
- ٢ - الايمان برسول الاله .
- ٣ - الانقياد لخليفة الله وهو رئيس الدولة وقوانين الدولة
- ٤ - خدمة الوطن .
- ٥ - بر المعلمين والاماتذة .
- ٦ - بر الوالدين .
- ٧ - الخضوع لتعاليم فاضلة .
- ٨ - بر الاخ الاكبر .
- ٩ - محبة كل المخلوقات .
- ١٠ - احترام جميع الاديان . (٢)

ونمت اللائحة الاساسية لفرقة Pang<sub>estu</sub> أنها تهدف الى الاتحاد  
بجميع الفئات وعدم التفرقة الجنسية أو القومية أو الطبقية أو

---

(١) Islam dan Kebatinan, hal. 65 - 66.

(٢) Riwayat Hidup Bapak Paran Para ..., hal. 106.

الدينية أو الاعتقادية ، وهي تهدف الى الاتحاد بالاله واحد  
من طريق ممارسة تعاليم Pangestu للتقرب الى الاله (١).

فهنا وجدنا أن تعاليم التسوية وعدم التفرقة بين الناس حتى  
في المعتقدات ونشر فئات الاخلاق اللاهوتية هي من الظاهرية  
المشتركة بين التعاليم الباطنية، وموجب هذا النقص في  
اللائحة القانونية لفرقة Pangestu الباطنية اختلفت  
أقوالها الاولى القاضية باحترام تعاليم الاثيان اذ أن على  
أعضاء هذه الطائفة سواء أكانوا مسلمين أو غيرهم ليس  
عليهم الآن سوى ممارسة تعاليم Pangestu الباطنية فقط  
كما أقر بذلك العضو قبل انضمامه الى هذه الطائفة - كما  
أسلفنا-، وأيضا فإن تلك التعاليم الاساسية العشرة لا تتماشى  
مع واقعهم إذ أن وحدانية الاله وهي اولى تلك التعاليم  
اختلفت عندما قرر Sunarto مؤسس هذه الطائفة أن المراد  
بالاله الواحد هو Tri Purusa الإله ذو العناصر الثلاثة هي:  
Suksma Kawekas اله الخالق ورب العالمين و Suksma Sejati  
اله والرسول وروح القدس ، فهي أعيان ثلاثة قائمة بذاتها  
منفصلة كل واحدة عن غيرها وهي في نفس الوقت - كما زعموا - اتحدت  
في الاله Tri Purusa وكل هؤلاء الالهة يعرشون في قلب كل انسان (٢)  
وقال Sunarto المؤسس في الحقيقة - لا فرق بين أن  
تسمى بـ "اله" - الرسول محمد (على الله عليه وسلم

---

Pangestu, hal. 16. dari AD & ART Pangestu, hal. 5 (١)

Sasangka Jati, hal. 63.

(٢)



والله الاب والابن وزوج القدس، أو كما أسميه الآن بـ

Suksma Sejati و Suksma Kawekas اله العالمين

الرسول وروح القدس" (١)

وهذه الظاهرة تدلنا على جهل مؤسس هذه الفرقة بتعاليم كل من الديانة الإسلامية والمسيحية ومع كونها متقاربة بفلسفة الآلهوية تعاليم المسيحية المنبثقة من الفلسفة الاشراقية وهي مخالفة تماما لمفهوم الله والرسول في الديانة المسلمة ، ويرجع ذلك أيضا الى خلفية هذا الرجل حيث أن تعليمه الإسلامي ضعيف وأنه-كما ألقنا- إنما بحث عن هذه الأشياء بمزج عن التعاليم الإسلامية، ولا سيما عندما قرر Sunarto بأن المراد بالرسول هو Suksma Seja الذي يسكن في جميع مفاتيح الحياة وهي أيضا مستقرة في قلب كل إنسان وهو الذي يجب أن تركز عليه العبادات، فهو إذا ليس كالمفهوم المتعارف عند الأديان السماوية ولا سيما عند الديانة المسلمة مع كون أكثر أتباع هذه الطائفة مسلمون أو كانوا مسلمين .

وقال Sunarto في كتاب الايضاحات الخاصة Sabdo Khusus

أعلم أن حقيقة المسمى بجبريل هو كلام الإله وهو الذي يعرش في محمد والمسمى بالنور المسمى وهو أمر الإله وقدرته وهو رسول الإله وكلامه وهو تعبير عن الإله إذ هو من مفاتيح الإله" (٢)

---

Sasangka Jati, hal. 75.

(١)

Pangestu ..., hal. 19, dari Sabdo Khusus, hal. (٢). 17.

ومن هنا أتفحت لنا المتأثيرات التي أدمجت في هذه الطائفة الباطنية ، ففيها تأثير الثالوث المسيحي والفلسفة الإشراقية كما أن للمويفية الطولية تأثير فيها أيضا وكذلك التقاليد الجاوية القديمة .

وأنشطة أعضاء فرقة Pangestu الباطنية موجهة طبقا لتعاليم ومقاصد الفرقة وهي ممارسة الحياة النفسية الباطنية للوصول إلى الاتحاد بالاله <sup>kas</sup> Suksma Kaweالاتحاد الذي هو هدف حياتهم الأسمى والذي لا يحققونه إلا بالإقرار بشهادة Pangestu الخامة والتوجه إلى الاله <sup>kas</sup> Suksma Kawe بالعبادة وفق الشهادة . ونص شهادة فرقة Pangestu الباطنية هي " أنا أقرب إلى الاله <sup>kas</sup> Suksma Kawe إلى الحقيقة . وأن Suksma Sejati رسول الاله <sup>kas</sup> Suksma Kawe الحق وهو مرشدي ومعلمي الحق . وأن الاله <sup>kas</sup> Suksma Kawe وحده هو الذي يسيطر العالمين وأن الاله <sup>ti</sup> Suksma Seja وحده هو الذي يرشد المخلوقين وأن جميع الملك إلى الاله <sup>ti</sup> Suksma Kawe سيد الاله <sup>ti</sup> Suksma Seja ، وكل شيء تحت تصرف الاله <sup>(1)</sup> Suksma Sejati . وهذه الشهادة التي تضمنت الإقرار بالهي <sup>kas</sup> Suksma Kawe و <sup>ti</sup> Suksma Sejati وهو الإقرار بتعدد الآلهة ، مناف لأولى المحظورات التي حظر مؤسس هذه الفرقة <sup>to</sup> Sunarto أتباعه من الوقوع فيها ، وهي عدم الإشراك بالاله ، قال <sup>to</sup> Sunarto مؤسس هذه الفرقة

في موضع آخر من كتاب Sasangka Jati المقدس " إن الهدى من الله الحق هو في الإقرار بشهادة التوحيد، وأن جميع الأنبياء والمرسل وإرشاداتهم تحتم أن تحتوى على الإقرار بشهادة التوحيد أساسا للمعتقدات ، فلا معبود بالحق إلا الله " (١) . وهذا شهادة مريحة في وجوب الإقرار بالتوحيد وعدم الإشراك بالله ، ولكن Sunarto نفسه قال في موضع آخر أن المقصود بالله الحق هو TriPuruṣa - الإله ذو ثلاثة أقانيم كما أسلفنا، فهذه هي من تناقضات أساسيات تعاليم هذه الطائفة والتي تلزم أتباعها ممارستها وعلوكمها للوصول إلى أعلى غاية حياتهم وهي الاتحاد بالإله .

والأنشطة التعليمية لهذه الفرقة الباطنية مقسمة حسب الأعمار .

فقسم للفتيان والذي يتراوح أعمارهم ما بين ١٠ - ١٦ عاما وتدرس لهم تعاليم في الآداب والأخلاق والقيم الفاضلة ، وآداب النياحة وتجهيز المائدة وكل هذه التعاليم حسب تعاليم الإله Suksma Kaweḥkas ، ومن أنشطة أفراد هذا القسم الدراسة الجماعية خارج المدرسة ، وتدريب الكشاف أو الجوال وممارسة الأعمال اليدوية .

وقسم آخر للشباب ما بعد ١٧ من عمرهم وتقسّم أفراد هذا القسم

---

Sasangka Jati, hal. 73.

(1)

الى المتزوجين وغير المتزوجين ، والمتزوجون منهم تكون أنشطتهم  
مارسة تعميق تذوق تعاليم Pangestu الباطنية ، ولغـير  
المتزوجين لا تختلف أنشطتهم كثيرا عن أنشطة قسم الفتيان ،  
اذ تتركز التعاليم في هذين القسمين على أنشطة مجذبة لمشـل  
هؤلاء الشباب ففيها أيضا الدراسة الجماعية خارج الفصل الدراسي  
وتدريب الرقص الشعبي والعصرى ، وتغنى الأغنيات الجاوية المحلية  
واقامة المخيمات وكل تلك الأنشطة مختلطة بين الجنسين ، كما  
يـدرس لهم بعض الممارسات لتعميق تذوق تعاليم Pangestu  
الباطنية .

ولكل أفراد هذه الطائفة مسئولية في نشر تعاليم Pangestu  
الباطنية وهناك فئة خاصة من المريدين الذين سماو Siswo Purno<sub>mo</sub>  
وهم يريدون وكوادرموهلون التي عليهم بخاصة مسئولية نشر  
أفكار فرقة Pangestu الباطنية . (١)

وأستخدموا في سبيل نشر أفكار هذه الطائفة وسائل عديدة من  
الخطابات في أنديةهم الخاصة أو في الانذاعات وفي التليفزيون  
الاندونيسى أو المقالات في الصحف والمجلات واصدار المنشورات ،  
وكما قدمنا فإن لهم وسائل عديدة لمساندة وتحقيق هذه البرامج  
الى حيز الوجود .

وانتشرت تعاليم هذه الفئة الى شتى انحاء أندونيسيا كما  
أن اتباعها أنتشروا أيضا في مناطق شتى من مناطق أندونيسيا

فهي عند بداية نشأتها عام ١٩٥٣ لها فرع واحد فقط،  
وفي عام ١٩٥٤ صار لها أربعة فروع، وفي عام ١٩٥٩ لها ٩ فروع،  
وفي عام ١٩٦١ لها ١٩ فرعا، وفي عام ١٩٦٤ لها ٥٧ فرعا  
وفي عام ١٩٦٧ لها ٩٦ فرعا ، وفي عام ١٩٧٠ لها ١١١ فرعا،  
وفي عام ١٩٧٣ لها ١٢٢ فرعا، وفي عام ١٩٧٦ لها ١٣٥ فرعا  
وفي موتمرهم عام ١٩٧٦ سجلت لدى هذه الجمعية ١٤٥ فرعا  
ومنها ١٣ فرعا خارج جزيرة جاوة ، (١)

والتنظيم الإداري لهذه الطائفة يتكون من مركز الرئاسة العامة  
ومقره في جاكرتا العاصمة وتحت لجنة محلية خاصة وهي تنسيق  
المكاتب الفرعية المنتشرة في شتى أنحاء اندونيسيا فلجنة تنسيق  
محافظة جاوه الغربية تندرج تحتها مكاتب فرعية في منطقة جاوه  
الغربية، ومنطقة جاكرتا العاصمة، ولجنة تنسيق منطقة جاوه الوسطى  
الاولى تشمل المكتب الفرعي لمدينة Purworejo ولجنة تنسيق منطقة  
جاوه الوسطى الثانية تشمل مكاتب فرعية لمدينة -Jepa, Semarang,  
ra, Rembang. ولجنة تنسيق جاوه الوسطى الثالثة تشمل مكاتب  
فرعية لمدينة Pecalongan, Banyumas، ولجنة تنسيق جاوه الرابعة  
Tegal تشمل مكاتب فرعية لمدينة Solo الشرقية ، وتشمل مدن -Karanga  
nyar, Sragen ولجنة تنسيق جاوه الوسطى الخامسة تشمل المكاتب  
الفرعية لمدينة Solo الجنوبية ، والتي تشمل على مدن  
Wonogiri, Sukoharjo، ولجنة تنسيق جاوه الوسطى  
السادسة تشمل المكتب الفرعي لمدينة Solo الغربية والى

---

(١)-Kepercayaan ... Agama, hal. 120, Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 135.

تشتمل على مدن Klaten, Boyola<sup>١١</sup> ولجنة تنسيق جاوه الشرقية  
الاولى تشمل المكتب الفرعى لمدينة Surabaya, Bojonegoro,  
ولجنة تنسيق جاوه الشرقية الثانية تشمل المكاتب الفرعية لمدينة  
Besuki, Jember, ولجنة تنسيق جاوه الشرقية الثالثة تشمل المكاتب  
الفرعية لمدينة Malang ولجنة تنسيق جاوه الشرقية الرابعة  
تشمل المكتب الفرعى لمدينة Kediri .

والمكاتب الفرعية خارج جزيرة جاوه تخضع مباشرة لتنسيق المكتب  
الرئيسى لهذه الجمعية ، وهى ٥ مكاتب فرعية فى جزيرة سومطرة  
وأربعة مكاتب فرعية فى جزيرة كلنتان ، ومكتب فرعى واحد  
فى جزيرة بالى ، ومكتب فرعى واحد فى جزيرة سولا ويسى ، ومكتب  
فرعى واحد فى جزيرة إريان جايا . فلها اذ ١٢٦١ مكتب فرعى ،  
وتندرج تحت المكاتب الفرعية مكاتب إدارة الشعبة ، وتشرط فى  
إقامة شعبة جديدة وجود ٧ أعضاء على الأقل ، كما أن أقل  
أعضاء الفرع الواحد ٢ عضواً (١)

وقد أحرزت هذه الفئة أهمية كبيرة لانتشارها واشتبارها  
بين شتى الطوائف وبخاصة بين أوساط المثقفين والسياسيين  
والعسكريين ، ومن أهميتها أيضا أنها تهتم بتثقيف الكوادر ونشر  
أفكارها خارج جاوه ، فزعيم هذه الطائفة فى جزيرة إريان جايا - مثلا -

---

Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 135. (1)

هو الدكتور ندوس Herman Ren Waren أحد المحاضرين في  
جامعة Cenderawasih بإيران جايا ، وهو من أبناء الجزيرة حيث  
كانت غالبية سكانها من السود . (١)

---

(١) المصدر السابق ص ١٣٥ .

ويرأس هذه الفرقة في هذه المرحلة أحد وزير من وزراء  
الجمهورية الإندونيسية ، انظر :  
Tempo, 20 September 1986, hal. 65.





بيان بأسماء المدن الواردة في المبحث :

—  
—  
—  
—

- أ - جزيرة سومطرة  
ب - جزيرة كاليمنتان  
ج - جزيرة بالي  
د - جزيرة سولاويسي  
هـ - جزيرة ايربان جايا -  
و - محافظة جاوة الوسطي :

Semarang = سمارنج -	Purwareja = فورواراجا -
Rembang = رامبانج -	Jepara = جابارا -
Banyumas = بانيوماس -	Pekalongan = فكالونجان -
Solo = سولسو -	Tegal = تغال -
Sragen = سراغين -	Karanganjar = كارانج أنيار -
Sukaharja = سوكا هارجا -	Wonogiri = وونوفيري -
Boyolali = بويولالي -	Klaten = كلاتين -

ح - محافظة جاوة الشرقية :

Bojonegoro = بوجونا كورو -	Surabaya = سورا بايا -
Jember = جمبير -	Besuki = بيسوكي -
Kediri = كديري -	Malang = مالانج -

=====

## المبحث الثانى

### فرقة SUMARAH الباطنية

فرقة Sumarah وهى منظمة باطنية ترجع تعاليمها الى ما تلقاه  
Raden Ngabehi Sukino Hartono<sup>(١)</sup> حيث اعتقد أتباعه  
أن ما تلقاه هذا الرجل فى الفترة ما بين شهرى اكتوبر و  
سبتمبر عام ١٩٣٥ فى مدينة بوكياكرتا - وحيا أوحى اليه الإله  
المتفرد وأرشده اليه . (٢)

وأسست كمنظمة باطنية فى ٢٧ مارس عام ١٩٥٠ بعد تنسيق  
قام به الدكتور Surono Projohusodo . (٣)

وأما سيرة مؤسس هذه الفرقة الباطنية وهو R.Ng. Sukino  
Hartono ،والذى لقبه أتباعه بالأب أى Pak Kino فإنه  
ولد فى ٢٧ ديسمبر عام ١٨٩٧ فى قرية Munggi فى مدينة  
Wonosari فى المقاطعة الخاصة بوكياكرتا وتخرج Pak Kino فى  
مدرسة إعداد المعلمين للمدارس الابتدائية فاشتغل مدرسا فى  
المدرسة الابتدائية فى سلطنة بوكياكرتا ، ثم شغل موظفا فى شئون  
الجباية ، ثم انتقل فتوظف فى وزارة الدفاع وأخيرا توظف فى البنك

---

(١) لقبه Raden Ngabehi هو من الألقاب الخاصة لأسرة أمجادى  
الملكيين بوكياكرتا أو سورا كارتا .

(٢) Aliran Kebatinan dan Kepercayaan ..., hal. 87-88  
Kebatinan dan Injil, hal. 13. (٣)

الدولة الاندونيسية الى ١٩٤٦ في يوكياكرتا ، وشوفي يحي - Wiro

brajan في مدينة يوكياكرتا في ٢٥ مارس عام ١٩٧٦ . (١)

وقد لقنه أبوه منذ صغره بترتيل أوراڤ خاصة وبممارسة تقاليد باطنية أخرى ، ثم قام Sukino بالرحلات لتحصيل المعلومات عن الامور الباطنية ، ومرة قام Sukino بالحوار النفسى الداخلى ومحاسبتها منذ ولادتها الى أيام شبابه ، وهذه التجربة فى المحاسبة النفسية هى التى شرحت صدره لمعرفة علم الإله الذى تجلى له بنور ، رأى نور الإله - فاعترف Sukino أنه قد ارتكب كبيرة ، ان أنه انكر مرة وجود الآلهة بل أنه قد استهزأ بها ، فلتخليصه من تلك الذنوب أسلم نفسه للإله كليا .<sup>(٢)</sup> وهى العملية التى سميت فى اللغة الجاوية بـ Sumarah وهو أسم لهذه الطائفة ، واثناء مارسته هذه العملية الاستلاحية شعر فى نفسه أن جبريل أمره بالذهاب والسكن فى إحدى الغابات ان انها كما شعر بذلك Sukino جعلته يشعر بالراحة والفرحة وأمر Sukino بعدم المبالاة بكل ما سيلقاه من وساوس الجن والشياطين الذين هم أتباع ملكة الجن فى المحيط الهندى<sup>(٣)</sup> وجاءته تلك الوسوس الجنية ولكنه سلم من تلك الوسوس لعدم مبالاته ولحفظ جبريل له - كما زعم - ثم حملته الى عالم آخر رأى فيها أناسا عبدوا الله ، وعندما نظر الى

---

(١) Aliran Kebatinan dan Kepercayaan ... , hal. 88.

(٢) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 36 - 37.

(٣) شخصية أسطورية قيلت أنها ملكة مملكة الجن والشياطين

فى المحيط الهندى، تزوجت من سينوفاتسي أول ملوك مملكة

متارام ، انظر 33 ، 16, hal. Disekitar Kebatinan,

التحتغراى ارواحا يأتين وراءه فشعر أن تلك الأرواح وقعت فى ارتكاب الجرائم نتيجة أفعال Sukino السيئة فقال فى نفسه - ما أعظم ذنوبى ، وتلك الأرواح الكيرة وقعت ضحية لذنوبى فيما لمت لم تحمل على تلك الأرواح بذنوبى بل يتحملها غيرى ثم انتقل من عالم الى عالم آخر ، فهنا شعر Sukino فى نفسه أنه نور بنور الاله ثم التقى بالنبي محمد ( صلى الله عليه وسلم ) وفى عالم آخر التقى Sukino بعيسى ( عليه السلام ) ومعه أتباعه يحملون معهم الصليب وقد اقترح Sukino على نبي الله عيسى ( عليه السلام ) بتوحيد المسيحيين الذين ما زالوا يعيشون فى العالم بالمسلمين ، ولكن عيسى ( عليه السلام ) سكت ولم يرد على اقتراحه .

ومرة عندما جلس Sukino فى فناء بيته ، وأسلم نفسه لاله ألهم أن الاله سيحل فى جسده ، ولكن Sukino لم يرد عليه إذ عرف أنه ارتكب جرائم كثيرة ، ولكن الاله - كما زعم - لمهر على أنه يحل فى نفس Sukino فدخل الاله فى جسده Sukino فى موضع سماه بالبيت المعمور .<sup>(١)</sup>

وكانت من أغراض Sukino فى لجوءه الى هذه العملية الاستسلاحيه محاولته فى تخليص نفسه من الذنوب وشاركة منسه

---

(١) البيت المعمور فى مصطلح فرقة Sumarah الباطنية هو موضع داخل عالم القلب .

في طلب استقلال أندونيسيا من الإله ، وسبب هذه العملية زعم  
Sukino أن روح Senopati مؤسس سلطنة متارام وملكها  
الاول جاءت لتيويده وتحييه ، كما جاءت اليه أيضا روح Teno  
Meiji قيصر اليابان الراحل . (١)

وأثناء عملية الاستسلام للإله عن طريق <sup>rah</sup> sujud suma تلقى  
سوكينو أوامر لإرشاد الناس الذين يرغبون في الإيمان بالإله .  
ومصدر تلك الأوامر - كما يزعم - هو الإله الواحد المتفرد ، وأمره  
بتبليغ تلك الأحياء والإلهامات ، وإرشاد الناس إلى الإيمان الكامل  
بالإله المذكور <sup>(٢)</sup> وفي البداية امتنع Sukino عن قبول هذه  
الأوامر واقترح إلى الإله بأن تتقدم الجمعية المحمدية <sup>(٣)</sup> بهذه المهمة  
لما فيها من رجال مؤهلين ولكن الإله رفض اقتراح Sukino ، وأخيرا  
وافق Sukino على تقبل هذه المهمة بشرط أن يجعل <sup>tono</sup> Sosro Kar  
عونا له ، ولكن Sosrokartono رفض اقتراح Sukino لكبر سنه ،  
ثم اقترح Sukino أن يكون محمد صبح ( Pak Subuh ) و  
Sumantri عونا له في أداء هذه المهمة ولكن Suman  
انتقل إلى مدينة Wates وصار زعيما في مجتمعه هناك ، بينما Pak Subuh  
لا يستطيع أن يعاون Sukino لأنه قام بإنشاء فرقة Subud الباطنية  
في مدينة جاكرتا .

---

(١) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 37.

(٢) الجمعية المحمدية الإسلامية انشئت عام ١٩١٢ لرد الناس إلى  
المفاهيم الإسلامية الصحيحة المستمدة من القرآن والحديث .

Gerakan Modern Islam di Indonesia, hal. 84.86 :

Kebatinan dan Injil, hal. 13. (٢)

وأخيرا رضي Sukimo بأن يكون وسيط تجمع لديه كل  
تعاليم وأوامر الله، كما اقترح أن يباشر الله بهداية  
وارشاد الناس الي ما يرضيه (١). وبهذه الالهامات والايهاات  
- كما زعم سوكينو - قام سوكينوا لينشر تعاليم الله  
وتفمننت التعاليم التي تلقاها سوكينو قفايا ايمانية  
بالله وعن ضرورة الكفاح من أجل استقلال اندونيسيا، وأخذ  
سوكينو بيعة الناس علي اتباع تعاليمه وذلك من عام ١٩٣٥م،  
وكان أول المبايعين لهذه الطائفة هم : Sastro suwongso,  
Harjo Guno, Sastro suyono, Suhar ثم Bobor, Pringgo,  
jo  
وسرعة انتشار تعاليم هذه الفرقة الباطنية ترجع  
الى الجهود التي بذلها Harjoguno, Sastro su-  
jono الذي كان  
يشغل منصب رئاسة المنطقة، كما تعود الى مهارة Suki  
no في نشر هذه التعاليم بين أوطاط الناس الذين كانوا  
يعانون من حيرة نفسية نتيجة سوء الأحوال العيانية  
والاقتصادية، كمل انتشرت تعاليم هذه الفرقة بين الجود  
الذين كانوا يكافحون من أجل استقلال اندونيسيا من يد  
الاستعمار الهولندي والاستعمار الياباني،  
انتشرت تعاليم فرقة Sumarah الباطنية قبل تنظيمها  
كمنظمة باطنية في بعض مدن جاوة الوسطى و جاوة الشرقية وهي  
مدينة : Pati, Magelang, Cepu, Surakarta, Surabaya,  
Kediri, Bojonegoro, Madiun .

---

(١) Kebatinan dan Injil, hal. 13. ٥

(٢) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 38-39 .

وقام الدكتور Suro Projo<sup>do</sup> بتنظيم أنشطة فئة Sumarah الباطنية وذلك بأمر من Sukino - مؤسس  
الفرقة - ثم تزعم الدكتور Suro P هذه الفرقة منذ سنة  
١٩٥٠ الى سنة ١٩٦٦ ، والرئيس الحالي لهذه الفرقة هو  
الدكتور ندوس Arymurti ، ثم فوض أمر نشر أفكار هذه  
الفئة الى بعض المثقفين من اتباع موكينو (١).

والهيكل التنظيمي لهذه الفئة يتكون من مجلس الرئاسة  
المركزية ، ثم مجلس الشورى للرئاسة المركزية ، ويندرج تحتها  
مجلس الرئاسة المحلية ويندرج تحته مجلس الرئاسة الفرعية.  
ولا تهتم هذه الفئة في سبيل نشر تعاليمها بالاغراءات أو  
الدعايات إذ أن عطية الهداية تنحصر فقط في يد الإله.  
وإذا رغب أي رجل في الانضمام الى هذه الفئة يمكنه تسجيل  
نفسه تحريرا الى الرئاسة القريبة منه ، مع الاقرار باستعداداته  
على تنفيذ كل أوامر وأنظمة فرقة Sumarah ، فإذا أوفى  
الشروط المطلوبة ، يقوم أحد رؤساء الفرقة ببيعته لإثبات  
عزمه على معرفة الاله ثم يسجل اسمه في قائمة أسماء المنتظمين ،  
وتصرف له بطاقة العضوية ، ثم تلقى عليه دروس عن مبادئ هذه  
الفرقة وأهدافها ، والاسس البدئية والبيئية لها (٢) وبعد ذلك

---

Aliran Kebatinan dan Kepercayaan ...., hal.88. (١)

Kebatinan dan Injil, hal. 13.

Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 39.

Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 40. (٢)

يجب عليه الالتزام بتعاليم الفرقة بممارسة تعاليمها وأنشطتها الباطنية ، واستماع المحاضرات وحضور الجلسات التي عقدها الفرقة ، ثم الانقياد لأنظمة هذه الفرقة <sup>(١)</sup> فإذا خالف هذه الأنظمة أو قام بأعمال شوهة لسمعة الفرقة فإنه يعرض نفسه للفصل عن العضوية ، الذي تعطى بموجبه قرار الفصل والذي قد ينشر الى خارج المنظمة أو داخلها .

وأنشطة أعضاء هذه الفرقة الباطنية تشتمل على ممارسة عليية <sup>rah</sup> Sujudsuma والمحاضرات والندوات والدورات التدريبية ، والممارسة عليية <sup>rah</sup> Sujud Suma مواعيد أسبوعية أو شهرية حسب اقتضاء الحاجة، والمحاضرات تقام شهريا ، كما أن الدورات التدريبية لهذه الفئة تقام دوريا أو سنويا وهي تستغرق عادة ثلاثة أيام .

و يحضر المحاضرة كل من الشيوخ والشباب ، و تلقى علي الشباب محاضرات خاصة لاعدادهم كوادر لفرقة Sumarah الباطنية .

ويفتح برنامج محاضراتهم بقراءة كلمة التكبير " الله أكبر " x٣ ثم تلقى علي الحاضرين كلمة افتتاح الجمعية وهي كلمة Rahayu 3 x أي "السلام السلام السلام " ثم يفضل كل الحاضرين الصمت والهدوء ، ان حاول كل فرد أن يركز اهتمامه علي طلب الهداية من الله ، ثم يقوم أحد مسئولي هذه الفرقة بإلقاء المحاضرات والمعلومات عن

---

(١) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 41, dari ART Sumerah, pasal, 2, 4.



الفرقة وأخبارها ، ويعقبها بالدراسة عن أحوال الفرقة والحلول المقترحة تجاهها . ويختم كل خطيب محاضرتة بتحيات ختامية واردة في أصل معتقنا أتباع ، فإن كان مسلماً فيقول " لا إله إلا الله الله أكبر " وركز قرائته على لفظ الجلالة يفتحها ويطول نفسى قرائتها ، فيسمع " الله " أو " هـ " فقط ، أو بإتباع أى تحيات أخرى إن كان غير مسلم .

ثم يختتمون هذه الجلسة بسجود جماعى ( sujud sumarah ) وهو سجود استسلامى مطلق للإله ، وكل عضو يسجد حسب معتقده مع مراعات تعاليم الفرقة فيه ، ويأم هذه العملية رئيس الجلسة بحيث يفتتحها بالتكبير أو بترتيل مع تطويل لفظ " الله " أو " هـ " ثم ينهى هذه العملية إذا شعر وجود اطمئنان نفسى داخل القلب . وهكذا انتهى برامج المحاضرة (١)

وقبل الانتظام الى هذه الفئة الباطنية ، تقرأ على الطالب العهد والميثاق وهى تشتمل على تسعة فصول .

- ١ - الإيمان بوجود الإله المدبر لشئون الدنيا والآخرة وما فيهما والإيمان بوجود الرسل وبكتبهم المقدسة .
- ٢ - الاقرار بالاستعداد لذكر الإله واجتناب الكبرياء والإيمان بالغيبات وسجود الاستسلام للإله .
- ٣ - المحافظة على الصحة الجسمية والنفسية وشفاء الروح ومحاولة

---

(١) المصدر السابق ص ٤٢ .

تهذيب النفس ولين الجانب .

- ٤ - توثيقه عرى الأخوة المنبثقة من المحبة والرحمة .
- ٥ - الاستعداد للعمل على بث الوعي على سلوك الحياة المثلى ومراعاة المصلحة العامة ، والانقياد لأنظمة الدولة ، للوصول الى السعادة والكرامة الموصلتان الى انتشار السلام فى العالم .
- ٦ - الاستعداد لممارسة الاعمال الصحيحة واحترام جميع الناس ، وعدم الاستهزاء بمعتقداتهم ، بل يسعى عن حب واحترام للوصول جميع المتدينين والباطنيين الى هدف واحد .
- ٧ - اجتناب المعاصى والاعمال المذمومة والحسد وايقاع الناس فى الفتنة مع إثنين جميع الأفعال والاقوال بالتواضع والصحة والعبر والتأني وعدم العجلة .
- ٨ - الاجتهاد فى طلب علم الظاهر وعلم الباطن .
- ٩ - عدم التعصب بالإيمان بالحقائق النافعة لحياة المجتمع العام<sup>(١)</sup> .

وهذه الطائفة لا تفرق بين الأديان والمعتقدات بل إنها تأمل فى أن تتحد كل تلك الأديان والمعتقدات بممارسة عملية sujud sumarah على طريقة فرقة Sumarah الباطنية . ولا تعني هذه الدعوى الا محاولة تجميع عقيدة المسلمين ، ولا سيما وجدنا

---

Aliran-aliran Kepercayaan dan Kebatinan ... , hal.(1) 64-65.

أن معظم أعضاء هذه الفرقة مسلمون أو كانوا مسلمين . (١)

وإذا نظرنا إلى تعاليمهم في ممارستهم عطية <sup>marah</sup> sujud أو في افتتاح جلساتهم وجدنا أنهم يتحلقون تعاليم الاسلام، وعن هذا يعمل رئيسهم الحالي Arymurti أن هذا يرجع إلى مطابقته بتعاليم دينه السابق وهو الاسلام، وأن هذه الفرقة وعن ممارسة <sup>h</sup> sujud sumara تقوى إيمانه ويزيد فسي دينه إيمانا وبقينا \* ولكن زعيما آخر لهذه الفئة يقول ( وهو الحاج زاهد حسين ) ويؤكد \* أن تلك الالفاظ ليست من الاسلام بشئ \* ولا من اللغة العربية، بل هي من رحمة الله العفصر لأمة هذه الفرقة، ووقع التشابه بينهما صدفة \* . (٢)

وإذا رجعنا إلى تاريخ مؤسس هذه الفرق ————— وجدنا أنه كان مسلما وفي محاولته للتقرب إلى الله يلفق بين تعاليم دينه - الاسلام - وبين الأبحاث والتي تناولتها - كما زعم - والمصادر المالية لهذه الفئة ترجع إلى تبرعات المنتظمين التي تدفع في جلساتهم أو في مندياتهم، وهي الآن تلقى مساعدات من قبل الحكومة باعتبارها وأخواتها منظمات رسمية أقرت بها الحكومة . (٣)

ومناطق انتشار هذه الفرقة الباطنية كالتالي :

١ - العاصمة جاكرتا .

(١) Aliran Kebatinan dan Kepercayaan ..., hal. 90.

(٢) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 51.

(٣) نفس المصدر نفس الصفحة .

- ٢ - جاوة الغربية وخاصة في مدينة Karawang
- ٣ - جاوة الوسطى في المناطق الشمالية والوسطى والجنوبية منها ،  
وهي في المدن Demak, Pekalongan, Kudus, Banyu  
mas, Magelang, Temanggung, Purworejo, Kebumen,  
Sragen, Sukoharjo, Wonogiri, Semarang, Soloti-  
go, Surakarta.
- ٤ - في يوكياكرتا : Yogya, Bantul, Sleman, Gunungkidul,  
Wonosari, Kulonprogo.
- ٥ - جاوة الشرقية Lumajang, Malang, Pacitan, Kediri,  
Gresik, Blitar, Tulungagung, Madiun, Nganjuk,  
Magetan, Ngawi, Lamongan, Bojonegoro, Ponorogo.
- ٦ - سومطرة الشمالية في مدينة Medan.  
(١)
- ٧ - في كلمنتان الجنوبيه في مدينة Martapura.

ويقول الرئيس الحالي لهذه الفرقة أن تعاليم الفرقة أنتشرت إلى  
خارج اندونيسيا أيضا وهي انتشرت في أستراليا ، الهند ، هولندا  
ولم تنشأ هناك أي مكاتب فرعية للفرقة . (٢)  
وخلقيات أعضاء هذه الفرقة تنبئنا على أنها انتشرت في جميع  
طبقات المجتمع ، فمنهم التجار والموظفون والطلاب والمثقفون ثقافة  
عالية، ومنهم الشيوخ والشباب ، وأعضاء هذه الفرقة النشطون هم  
الشيوخ دون الشباب.

---

(١) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 52.

(٢) نفس المصدر نفس الصفحة . ورئيس هذه الفرقة كان  
يشغل منصب رئاسة الادارة العامة لإرشاد وتوجيه أصحاب  
المعتقدات أي الباطنيين ، انظر : Apa & Siapa, hal. 88.



بيان بأسماء المحافظات المرجودة فيها  
المدن الوازرة في المبحث :

- أ : محافظة سومطرة الشمالية
- ب : المحافظة الخامة للامامة ( جاكرتا )
- ج : محافظة جاوة الوسطي
- د : محافظة جاوة الشرقية

هـ : محافظة يوكيا كرتا الخامة .

و- محافظة كاليمنتان

الجنوبية .

و عن أسماء المدن انظر

المفحة القادمة .

بيان بأسماء المدن الواردة في المبحث :

Medan أ- ميدان

Jakarta ب- جاكرتا

Banyumas : بانيوماس

Demak دماك

Kebumen كبومين

Pati فياتي

Solotiga سولوتيكو

Sukaharja سوكا هارجا

Wonogiri وونوغيري

أ- محافظة سومطرة الشمالية :

ب- محافظة الخامة للعامية :

ج- محافظة جاوة الوسطى :

ج- محافظة سيفو : Cepu

ج- جاوة كودس : Kudus

ماغيلانج : Magelang

نكالونجان : Pekalongan

سوراكارتا : Surakarta

سراغين : Sragen

د- محافظة جاوة الشرقية :

بليتار : Blitar

كديري : Kediri

لما جنج : Lumajang

ماديون : Madiun

ماوي : Ngawi

فونوروكو : Ponorogo

بوجونا كورو : Bojonegoro

غراميك : Gresik

لامونجان : Lamongan

ما كيتان : Magetan

فنجوك : Nganjuk

فاتشيتان : Pacitan

سورا بايا : Surabaya

هـ- محافظة يوكيا كرتا الخامة :

فونونج كيدول : Gunung kidul

سليمان : Sleman

واتيس : Wates

يوكيا كرتا : Yogyakarta

كولون فروكو : Kulon progo

ونوساري : Wonosari

و- محافظة كاليمنتان الجنوبية :

مارتافورا : Martapura

### المبحث الثالث

#### فرقة SAPTA DARMA الباطنية

هذه الفرقة الباطنية سمّت نفسها بعد انتشارها الى شتى

(١)

انحاء أندونيسيا بدين Sapta Darma

ولكنها منذ ٢١ ابريل ١٩٦٦ غيرت نفسها الى فرقة Sapta Dar<sub>ma</sub>

الباطنية ، تماشيا مع القانون الجارى فى اندونيسيا . (٢)

Sapta Darma كلمتان سنكسرتان ، وهما مركبتان كلمة Sapta

أى معناها سبعة و Dharma معناها الاعمال والواجبات

القدسية أو الخدمة القدسية ، وذلك لأن التعاليم الاساسية

التي يجب على اتباع هذه الفرقة تأديتها مكونة من سبعة وظائف

قدسية، فهم اذا حققوا تلك التعاليم بكاملها صاروا أتباعا حقيقيين

لفرقة Sapta Darma الباطنية (٣)

ومؤسس هذه الفرقة : Hardjo Sapura ( هارجومافورو )

وفى أوساط أتباع هذه الفرقة يدعى بالمرشد العظيم Panuntun A

gung Sri Gutama . (٤)

ولد Hardjo فى سنة ١٩١٣ فى قرية Pare بولاية

Kediri فى محافظة جاوى الشرقية، تخرج فى المدرسة

---

(١). 35. Aliran Kepercayaan dan Kebatinan ...., hal.

(٢). 77. Aliran Kebatinan di Indonesia, hal.

(٣). 79. Aliran Kebatinan dan Kepercayaan...., hal.

Wewarah Kerokhanian Sapta Darma, hal. 19.

(٤). 27. Kebatinan dan Injil, hal.

الابتدائية الأهلية عام ١٩٢٥ ، وانقطعت دراسته الى تلك المرحلة  
لسبب الفقر الذي جعله يعيش مع أمه - بعد وفاة أبيه - سكيناً  
ينتقل بين الأسر يخدمهم في حاجاتهم اليومية لقاء أجر زهيد ،  
ثم مارس Hardjo Sepuro الشاب بعض الاعمال كسبا للرزق كالحلاقة  
وعمل صبغ الجلود وعمل صنع الفراش ، كما مارس بعض الاعمال التجارية  
(١) وفي أيام الكفاح المسلح للمطالبة باستقلال اندونيسيا  
انضم في سلك القوى العسكرية الاندونيسية .

كان Hardjo Sepuro مسلماً غير أن فقره وطموحاته جعلته  
يمارس الاعمال الباطنية فكثيراً ما يعزل نفسه عن الناس مركزاً فكراً  
في الإله ، ومن عاداته أن ينظر الى الشمس من الصباح الى النهار ،  
ويرحل لطلب تلك العلوم والتجارب الباطنية الى كثير من الشيوخ ،  
كما قرأ الكتب الباطنية ومع هذه التجارب والممارسات الباطنية  
التي قام بها Hardjo Sepuro ، ما زال ينال من الناس الاستهزاء ،  
فما أقر على نفسه على حل كل مشكلات حياته بإغراق نفسه  
في الممارسات الباطنية ، وفي إحدى خلواته وضع يده على صدره  
كهية المصلى ، وأشار بيده الى الاعلى اعتقاداً منه أن هذه من  
عطيات العبادة لله الواحد فشعر بتحرّك يديه الى الاعلى حتى  
لمست جبينه ثم نزلت حتى لمست صدره وكل هذه الحركات لا ارادية  
ولا شعورية (٢) ثم زعم أنه نزلت عليه الإلهامات أو الوحي وذلك على  
فترات أولها من الساعة الواحدة الى الخامسة صباحاً في ٢٧ ديسمبر

(١) Aliran-aliran Kepercayaan dan ... , hal. 37.

Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 78

(٢) نفس المصدر ص ٧٨ - ٧٩ .



اذ زعم أنه أثناء ممارسة لأعماله الباطنية وجد نفسه لا شعورية  
تهتز فتتحرك ساجدة... للاله القدير ، ويتكلم بكلمات لا ارادية  
أيضا ، وقد أخذ هذه الحركات والمكالمات اللاشعوريتين تعاليم  
يجب على اتباع هذه الفرقة تقليدها وممارستها .

ثم حكى Hardjo Sepuro هذه الحادثة الى أصحابه وقيل  
- أنهم لا يصدقون قصة Hardjose<sub>puro</sub> ولكنهم سرعان ما اندهشوا  
عندما وجدوا انفسهم يتحركون ويسجدون ويتكلمون مثلما حصل  
ب Hardjo Sepuro<sup>(١)</sup> واستمرت هذه الحالة مدة شهرين  
مقتاليين ينقل Hardjosepu<sub>ro</sub> من بيت الى بيت آخر يمارس تلك  
التجارب حتى وجد بمسافر الأتباع .

وفي ١٣ فبراير ١٩٥٣ ، زعم أصحاب Hardjosepuro أنهم  
نزلت عليهم الالهات تأمرهم بالاجتماع في بيت Hardjose<sub>puro</sub> لتناول  
تعاليم من الاله - كما يزعمون - وفي ذلك الحين ذكر لهم  
أنه نزل عليه الامر بممارسة " racut " أي محاولة  
امانة النفس أثناء الحياة .<sup>(٢)</sup> ثم بادر Hardjosepuro بتنفيذ  
هذا الامر وأمر أصحابه بملاحظة ، فاستلقى متجها الى الشرق  
واضعا يديه على الصدر - وهذه العطية هي السماء عندهم

---

(١) Kebatinan dan Injil, hal. 26.

(٢) نفس المصدر نفس الصفحة .

racut - وزعم Hardjo Sepuro أن روحه فارقت من جسده وهو الآن في عالم علوى وجد فيه كل ما يشتهي، وزعم أنه وجد نفسه داخل سجد، التقى هناك بملك الذي يجره إلى المحراب، ويسجد معه ناحية الشرق، وكان هذا الملك المستنير في نظره Hardjo sepuro أعطاه حجرتين

ممسحة Naga sasra و Bendorugodo

ثم أمر بعد ذلك بالعودة مرة أخرى إلى العالم الأرضي، وأثناء عودته زعم Hardjosepuro أن القراء تبعه من وراءه، هكذا انتهت تلك العملية ثم قام كل فرد من هؤلاء الاتباع بتقليد عمل Hardjosepuro، وزعم كل واحد منهم أنه التقى بذلك الملك ووجد منه أشياء مختلفة. وادعى Hardjosepuro نزول الكتاب العظيم عليه - (١)

وفي ١٢ يوليو ١٩٥٤ في الساعة ١١ ظهر أحضر إلى بيت Hardjosepuro كل من Danumihardjo, Joyo Sadi, Sersan Diman وزعموا أنهم حين محادثاتهم إذ رأوا على المكتب صورة تدهشهم فاشترؤا آلة التصوير يصورون بها تلك الصورة المترائية على المكتب والتي زالت بعد تسجيلها في صورة محفوظة عندهم. ثم

---

(١) Kebatinan dan Injil, hal. 26.

Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 79-80. dari beberapa hal tentang Agam dan Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 182.

اتخذت تلك الصورة رمزا لهذه الفرقة الباطنية<sup>(١)</sup>

وفي ١٩٥٤ زعم Hardjosepu<sup>ro</sup> أنه أمر بتغيير اسمه  
الى Brahmana<sup>(٢)</sup> ثم في ١٩٥٥ زعم مرة أخرى أنه أمر بتغيير  
اسمه الى Raja Pandita<sup>(٣)</sup> وقد كتب على كفيه  
تلك التعاليم السبع والتي اتخذت فيها بعد تعاليم أساسية  
لهذه الفرقة ، وفي نفس تلك السنة زعم مرة أخرى أنه يلزمه تبديل  
اسمه Resi Brahma<sup>na</sup> ثم في سبتمبر من تلك السنة أمر بتبديل  
اسمه الى Resi Brahma وأخيرا منذ ٢٧ ديسمبر ١٩٥٥ غيّر  
اسمه الى Sri Gutama<sup>(٤)</sup> وقيل انه أثناء تسميته بهذا الاسم  
الاخير نزل مطر غزير طول الليل واعتقد اتباعه أن هذا  
دلالة الرضا، ولكن الشعب الاندونيسي على العموم يعرفون أن مثل  
هذا المطر الغزير والذي دام نزوله طوال الليل قد يعنى عكس  
ما يزعمه أتباع فرقة Sapta Darma ، وأخيرا أثبت Hardjosepu<sup>ro</sup>  
لنفسه منذ ١٩ أكتوبر ١٩٥٦ لقب Panuntun Agung Sri Gutomo  
ثم تلقى Hardjosepuro الهامات تأمره بتبليغ دعاوى و تعاليم  
Sapta Darma الى كافة الناس ، وأبدى Hardjosepu<sup>ro</sup> عدم استعداد  
شعب قبله وطلب من أصحابه وأتباعه معاونته في أداء هذه

---

(١) هذه الصورة عبارة عن صورة Semar أحد الشخصيات  
الاسطورية المشهورة في القصة الشعبية الجاوية والذي قيل أنه

اله تقيمي بصورة البشر - Aliran Kebatinan di Indone-  
sia, hal. 81.

(٢) الاسماء التي لقب بها Hardjosepu<sup>ro</sup> نفسه تذكرنا باسماء

رجال الدين في الديانة البوذية أو الهندوكية : Brahmana ,  
Resi لقبان لرهبة الهندوس بينما SriGutomo لقب  
للبوذا.

Kebatinan dan Injil, hal. 27.

Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 81-82.

المهمة ، وقال " Hardjo sepuro " لكي تتمكنوا من التحلي  
بالاخلاق الفاضلة - فعليكم أن تخلصوا في أعمالكم ، وأعطاكم  
زادا بتعاليتي هذه Sabdo waras الذي  
تبرثون به المرضى من الناس أو من الحيوان ، ولا تستأجرون منه شيئا  
ولا تشترون في أداؤه مهتمكم هذه بشيء<sup>(١)</sup>.

وهكذا توالى الأجيال Hardjo sepuro إلى أن توفي عام  
١٩٦٤ ، و كان من خشيته من عبادة الناس له طلب بحقوق  
جسده ثم رمى رماده في المحيط الهندي .

وقد انتشرت تعاليم Hardjo sepuro بعد تلك الأجيال الملزمة  
على Hardjo se<sup>puro</sup> وعلى أتباعه نشر تعاليم Sapto Darma ، وكانوا  
نشطين في أداؤه مهتمهم ، حتى كونوا فرقة خاصة مهمتها نشر  
تعاليم Sapta Darma ، فانتشرت تعاليم هذه الفرقة خارج  
جاوه وقد عمل أعضاء هذه الفرقة في سبيل نشر تعاليم هذه  
الفرقة بالجولات إلى الأماكن النائية فأقاموا مكاتب فرعية  
كما حصل ذلك في مقاطعة سوطرة الجنوبية ، فوزعوا منشورات  
ومقالات مجانيين عن هذه الطائفة وتعاليمها<sup>(٢)</sup>.

وقد كانت عملية التداوي هي من العوامل الجذابة اجتذبت  
إليها الناس ، ولا سيما في أوساط الناس الجهلة والفقراء ، وقد

---

Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 82. (١)

Aliran-aliran Kepercayaan dan ... , hal. 38. (٢)

أخذ Hardjo Sepuro تلك التعاليم في التداوى من RM. Soewarno  
في مدينة Yogyakarta <sup>(١)</sup> واشتد افتتان الناس بهذه  
الدعوة عندما رفض أتباع هذه الفرقة قبول أى تعويضات مالية.

وازداد انتشار تعاليم هذه الفرقة عندما اعتنقت Suwartini عقيدتها  
والتي نزعَت فيما بعد رئاسة هذه الفرقة بعد وفاة Hardjosepu<sub>ro</sub>،  
وكانت طالبة جامعية وهي من أشد الدعاة حماساً وتجوّلت  
في أماكن كثيرة لنشر أفكار هذه الطائفة والمطالبة بحقوقهم،  
وقد أصرت دائماً على مطالبة شرعية تسمية هذه الفرقة كدين رسمي <sup>(٢)</sup>.

واشتهر Hardjo Prakoso بتنبؤاته السماة — Jangka Sri  
gutomo (أى تنبؤات يرى غوثاً سما) ومن تنبؤاته أنه سوف تحصل  
الفوضى الداخلية في اندونيسيا من عام ١٩٥٨ - ١٩٦١ وفي عام  
١٩٦١ و ١٩٦٢ سوف يعيش الاندونسيون في عدم استقرار  
لحصول فوضى من خارج اندونيسيا وتنبأ أيضاً أنه في عام ١٩٦٥  
سوف يكون مصير الديانة البوذية والهندوكية والاسلامية والمسيحية  
الى الديانة Saptadarma ، وأنه سينزل المهدي Ratu Adil وذلك  
المهدي هو Hardjo Sri Gutomo نفسه وأنه سوف يتخذ جيميل  
sepuro  
Ketangga في مدينة Kediri مقراً له وهو التماسح الجديد لإلهه  
Semar وأنه سوف يلقب بـ Heru Cokro <sup>(٣)</sup>

---

(١) Aliran Kebatinan dan Kepercayaan ..., hal. 79.

(٢) نفس المصدر ص ٨١

(٣) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 82, dari  
Beberapa hal tentang Agama ..., hal. 203, 204.

واكد Hardjo sepuro في احتفال ذكرى عشرين سنوات  
من قيام هذه الطائفة - تنبؤاته قائلاً: أيها الآباء والأمهات  
والحضور الكرام ، اسمعوا وانصتوا واعقلوا جيداً كل ما سأقولكم .  
إنه من كلام Sri Gutomo وأن فرقة Sapta Darma الباطنية  
ستكون دين العالمين ، فإذا تحقق غير ما قلت وما تنبأت فليس  
هذا اذن من أقوال المرشد العظيم Sri Gutomo  
وإن نور العالمين سوف يشع من أندونيسيا . . . . . فإذا كذب

(١) . Sri Gutomo ليس هو بالمرشد العظيم لفرقة Sapta Darma .

وقد مرت تلك السنون التي تنبأ فيها Hardjo ولم تكن  
الحوادث التاريخية في اندونيسيا على نحو ما تنبأ به Sri Gutomo  
ولم يحصل له الاتحاد والانصهار لم يكن المتدينون في اندونيسيا  
لا في عام ١٩٦٥ ولا فيما بعدها يتحدون وينصهرون فسي  
الديانة Sapta Darma ، توفي Hardjo Se puro في ١٩ سبتمبر ١٩٦٤م  
( قبل تحقق تنبأته ) . وكان مرقبادة هذه الفرقة طليقة  
حياة Hardjo Se puro في مدينة Kediri في جاوه الشرقية ، فلما  
توفي وخلفته Suwartini والتي تلقت Sri Pawenang  
نقل مقر رئاسة هذه الفرقة الى مدينة Yogyakarta .

وكانت Suwartini اتخذت نفسها بوقاً وبلفظة  
لتعاليم Sri Gutomo وقد زعمت أنه ليس من محض الصدفة أن تنزل  
أحاديث وتعاليم Sapta Darma في سنة ١٩٥٢ ، إذ أن الشعب  
الاندونيسي في زعمها - حصلت بهم في تلك الفترات أزمات أخلاقية

(١) من خطبات Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 83,

مرى غسوتا ما في الذكرى العاشر من انشاء الفرقة ، ص ٢٨ .

(٢) نفس المصدر نفس الصفحة .

و كانوا يبحثون عن هوية اندونيسيتهم فجاءت الهامات الاله لترشد<sup>(١)</sup>هم  
وتختلف فرقة Sapta Darma الباطنية عن غيرها من الفرق الباطنية  
في ناحية تنظيم أنشطتها وأنشطة اتباعها ، ان أنها لا تقوم كنظمة  
مستقلة لها تنظيمها وأسمها بل صرحت Sri Pawe<sup>nang</sup> زعيمة هذه الفرقة  
ان فرقة Sapta Dar<sup>ma</sup> ليست فرقة تنظيمية ، ولا تفرض على أعضاءها  
تسديد المصروفات المادية ، وهي لا تصدر لاتباعها بطاقات  
العضوية وكل ما في هذه الفرقة وصايا تعاليم فرقة Sapte Darma التي  
تلقيت عن طريق الإلهامات ، وتبرز في هذه الفرقة صفة الاخوة  
والرابطة الباطنية بين الاتباع لشعورهم بتسوية التلمذة والمصير.

من أجل ذلك لا نجد لهذه الفرقة مكاتب فرعية أو محلية.

وان هيكل تنظيم هذه الفرقة يقوم على أن يتكون من المرشد العظيم  
وهو الرئيس للمكتب المركزي للفرقة وهو الموجود في مكان يقال له "معبد  
Sanggar Candi Sapta Rengga".<sup>(١)</sup>

وهو المعبد الوحيد في العالم ، وهنا يقع مقر Sri Pawenang  
رئيسة هذه الفرقة الآن ، وتحت هذا الرئيس المرشد العظيم لجان  
المرشدين في المقاطعة ثم لجان المرشدين في مجموعة من البويات ثم  
لجان المرشدين في البوياتية .

وهؤلاء المرشدون في البوياتية يشرفون مباشرة على أعمال  
المعابد لهذه الفرقة المنتشرة في كثير من القرى وسجيت المعابد

---

(٢) هذه التسمية تذكرنا باسماء المعابد في الاسطورة الشعبية الجاوية  
الهندوكية ما يدلنا على وجود صلة وثيقة بين تعاليمها وتعاليم  
تلك الاساطير البالية .

Kebatinan dan Injil, hal. 27.

(١)

الموجودة في المقاطعات أوفى القرى بمعابد Candi Busana (١).

أما عن انتشار تعاليم هذه الفرقة ، فهو كما أسلفنا يبدأ من أول يوم تلقى فيه Hardjo Sepuro إيماءات - كما زعم - وانتشرت تعاليم هذه الفرقة في أوائل ظهورها بين أصحاب مؤسس هذه الفرقة القريبة منه وبين أهاليه ، وبدأت جهود لنشر أفكار هذه الطائفة تتكشف في عام ١٩٥٦ وبخاصة منذ عام ١٩٥٧ بعد اعتناق Suwartiningsih وانضمامها في صفوفها وانتشرت تعاليم هذه الفرقة بخاصة في مقاطعة جاوة الشرقية ومقاطعة جاوة الوسطى ومقاطعة جاوة الغربية ومنطقة عاصمة جاكرتا ، ثم انتشرت بفضل جهود دعاة هذه الفئة وبفضل الهجرات الداخلية التي قام بها هؤلاء الاتباع ، انتشرت تعاليم هذه الفرقة إلى جزيرة سومطرة وكمبتان وسلاويكي ، وجزيرة بالي ، وانتشرت أيضا خارج أندونيسيا وبخاصة في إيطاليا وأستراليا (٢) وذلك بفضل جهود الملاحمين الجاويين الذين اعتنقوا أفكار هذه الطائفة ، وكثر انتشار هذه الطائفة في مقاطعة جاوة الشرقية وجاوة الوسطى وجزيرة بالي أو مقاطعة بالي وفي مقاطعة سومطرة الجنوبية . (٣)

ولم يعرف إلى الآن عدد معتنقي هذه الطائفة ، وقد حاولت الرئاسة المركزية لهذه الفئة إجراء الإحصاء العددي لأعضائها إلا أنها لم تفلح وجامعي المحضر الذي قدمته رئاسة هذه الفرقة

---

Aliran Kebatinan di Indoneisia, hal. 86. (١)

Aliran Kebatinan dan Kepercayaan..., hal. 81 (٢)

Aliran Kebatinan di Indoneisia, hal. 87-88. (٣)

Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 88, dari beberapa hal tentang Agama... hal. 200-203.



الى رئيس الجمهورية أن أعضاء هذه الفرقة يبلغ عددهم الى ١٠ ملايين نسمة<sup>(١)</sup> ولكن يبدو أن هذا العدد مبالغ فيه ، وذلك لعدم وضوح التمييز والتشخيص في معرفة أتباع هذه الفرقة قالت Sri Pawenang زعيمة هذه الفرقة إنها ألفت محاضرة عن هذه الفرقة في مدينة Demak في جاوة الوسطى ، وبلغ عدد الحاضرين الى حوالي ٥ آلاف شخص ، وقالت إنهم كلهم أتباع هذه الفرقة .<sup>(٢)</sup> وهذا ادعاء لا يبرره ، إذ كيف يمتد أن كل هؤلاء الحاضرين أتباع ومعتنقي أفكار تلك الطائفة ، إذ أن فيهم التجار والشاهدون ورجال الدولة ورجال البوليس الذين حضروا لأغراض مختلفة شخصية كانت أم أجنبية ، هل يصح أن يضم كل هؤلاء الى سلك معتنقي أتباع هذه الفرقة ؟ !

وتختلف خلفيات أتباع هذه الفرقة من الناحية الاجتماعية ، فمنهم الفلاحون وهم غالبية الأتباع - ومنهم التجار والعمال ومنهم أيضا الطلاب والعسكريون وهم قليلون . ومن الناحية الدينية ، فأتباع هذه الفرقة كانوا مسلمين ومنهم الكاثوليك والبروتستانت والهنادكة والبونديون ، ومنهم الصينيون أيضا .<sup>(٣)</sup>

ومن الدوافع التي جعلتهم ينضمون الى هذه الفئة المختلفة أيضا ، فمنها لما حصلوا بهم من عدم نجاحهم في أنشطتهم الاقتصادية والتجارية ، فحصلت بهم عدم الاستقرار في حياتهم الباطنية فبحثوا عن حل عاجل لمشكلتهم وأول سبب الأمراض المزمنة التي عجزوا عن إبرائها ولما ذهبوا الى مرشدي فرقـة Sapta Darma وجدوا شفاة لمرضهم، ومنها لما قامت هذه الفئة بجميع شتى المتدينين تحت عقيدة واحدة هي عقيدة فرقـة Sapta Darma<sup>(٤)</sup> وكل تلك الدوافع ترجع الى عامل وحيد هو عدم معرفتهم وعدم رسوخ إيمانهم بالديانة التي كانوا يعتنقونها ، وخير دليل على ذلك ما اعترفت به زعيمة هذه الفئة

(١) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 88.

(٢) نفس المصدر نفس الصفحة . (٣) نفس المصدر ص ٨٩ .

(٤) نفس المصدر ص ٨٩ أيضا . Aliran Kebatinan dan ..., hal. 82.

Suwartini ان قالت انها كانت مسلحة ومن أسرة مسلحة ولسبب عدم الاهتمام بالتربية الاسلامية الصحيحة ، طلبت هذه الفتاة بنفسها التعاليم التي توافقها وتستطيع أن تعطي لها سعادة ظاهرية وباطنية - كما زعمت - (١).

سجلت تعاليم هذه الفرقة الباطنية في كتاب سموه بـ Wewarah Ke

rokhanian Sapta Darma أي التوجيهات الروحية الباطنية

لفرقة Sapta Darma ، واعتقد أتباع هذه الفرقة قدسية

تعاليم الكتاب باعتبارها إلهامات تنزلت علي مؤسس الفرقة . (٢)

ولأجل نجاح مشاريع هذه الفرقة أنشأوا مطبعة لطبع منشوراتهم وهي

مطبعة Sрати Darma كما أن لهم مصنعا تصنع فيه الأدوية المحلية التي

تعطى للمرضى المحتلين بهذه الفئة وهذا المصنع يدعى بـ Sapta Sari. (٣)

---

(١) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 89.

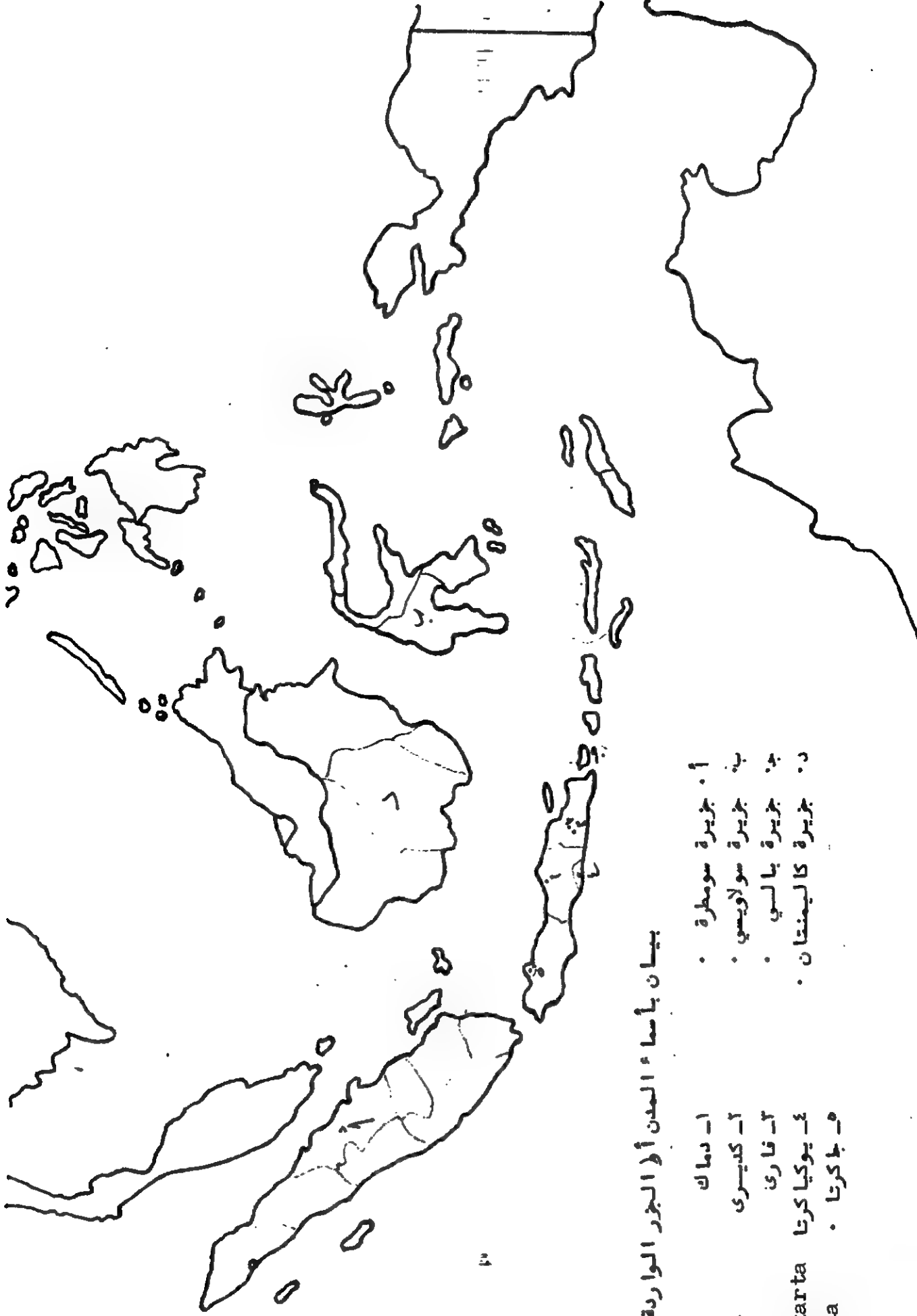
(٢) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 94.

Aliran-aliran Kepercayaan dan ..., hal. 37.

(٣) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 77.

أدعت رئيسة فرقة Sapta Darma الباطنية أن عدد أتباعها

في ازدياد مستمر، انظر : Tempo, 28.Juni 1986, hal. 17.



بيان بأسماء المدن والأجزر الواردة في المبحث

- |               |                      |
|---------------|----------------------|
| ١- دماك       | ١. جزيرة سومطرة .    |
| ٢- كديري      | ٢. جزيرة سولاويس .   |
| ٣- فاري       | ٣. جزيرة بالي .      |
| ٤- يوكيا كرتا | ٤. جزيرة كاليمنتان . |
| ٥- جاكرتا     |                      |
- Demak  
Kediri  
Pare  
Yogyakarta  
Jakarta

### المبحث الرابع : فرقة SUBUD الباطنية

فرقة سوبود ( SUBUD ) من الفرق الباطنية الكبيرة ذات انتشار واسع داخل اندونيسيا وخارجها . وقد أسست كمنظمة باطنية رسمية لها تنظيماتها وتعاليمها الخاصة عام ١٩٦٤ م ، وبدأ تاريخ هذه المنظمة بما تناوله محمد مَبْنَح سُوْمَاهَادِيُوِيْجَايَا ( R. Ng.Subuh Sumahadiwijaya ) عام ١٩٣٠ م ، حيث اعتقد أنه وحي الهي ، وقد تناول الوحي المزعوم في مدينة سَمَارَنْج ( Semarang ) بجاوة الوسطي . (١)

وكان محمد مَبْنَح ( مؤسس فرقة سوبود الباطنية ) مولعا بممارسة أعمال الباطنية ، وكان مرعده الأول هو الْكِيا هِيي عبد الرحمن أحد مرشدي الطريقة النقشبندية في قرية جَاتِيْرُوْتو ( Jatiroto ) في مدينة رَمْبَانْج ( Rembang ) بجاوة الوسطي . (٢)

انتمى محمد مَبْنَح الي سلالة ملكية يظهر ذلك من لقبه رَادِنْ هَارِيْهِي ( Raden ngabehi ) وهو لقب خاص لأبناء الأسرة الملكية في جزيرة جاوة ، وكان والداه معلمين ، غير أن محمد مَبْنَح اعترف أن معرفته بالاسلام ليست جيدة وذلك لعدم تعلمه التعاليم الاسلامية لأمراهه التي تعلم اللغة الهولندية ليتأهل بذلك على الحصول على العمل ، كما يرجع جهله بالاسلام الى جهله باللغة العربية وتقاليم الكتاب الدينية المقدسة . (٣) كما صرح بذلك محمد مَبْنَح -

---

(١) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 53.

(٢) نفس المصدر ص ٥٤ . For applicants..., page.2.

(٣) Pewarta Kejiwaan Subud, no.5, hl. 136.

و ذكر محمد صبح من قصة تناوله الوحي - حسب ما زعم - أنه كان في طريق عودته الي منزله عام ١١٣٠م ، اذ فاجأه ضوء لامع كنور الشمس التي نزلت عليه فتنور بذلك جسمه ، و بعد ذلك بلحظة غابت عنه النور ، و شعر في نفسه وجود دافع نفسي داخلي قوى يأمره بإقامة الصلاة ، حيث وجد فيها طمأنينة نفسية بليغة ، و توالى هذه التجربة الروحية الي عام ١١٣٢ م ، كما زعم محمد صبح أنه كان مرة في حجرته يمارس بعض طقوس « الباطنية » ، اذ جاءه رجل لابسا جبة و قطرة و طعن الرجل محمد صبح في صدره فسال منه الدم الغليظ ، ثم وضع الرجل اللبس الجبة مكانه مادة نورانية بيضاء مائية ثم مسح علي صدره ، و بعد هذه التجربة شعر محمد صبح في نفسه باطمئنان داخلي فانصرح صدره و لانت عريكته ، و زعم محمد صبح أن هذه الحادثة تقوى ايمانه بلإله المتفرد . (١)

و زعم محمد صبح بطول الكتاب المحتوي علي أحوال الاندونيسيين و أحوال أخرى رآها في ممارسته طقوس الباطنية ، كما زعم أنه رأى في احدى ممارسته طقوس الباطنية نبوة عن استقلال جزيرة جاوة من الاستعمار الهولندي كما بشره التنبؤ برحلته حول العالم و زعم محمد صبح أن استقلال اندونيسيا من الاستعمار الهولندي و سفره في الخمسينيات الي بعض البلدان في أوروبا و أمريكا تصديقا لذلك التنبؤ . (٢)

Deri Aliran Kebatinan dan Kepercayaan hal. 6-12.

(١)

(٢)

Aliran Kebatinan di Indonesia, hal.56. Panjimas. no. 505, hal. 24.

و منذ تلك الحين ارتقت تجاربه الباطنية ، فزعم أنه غادر  
العالم الأرضي إلى العالم العلوي السماوي بسرعة فائقة ، ورتل  
محمد صبح طوال الرحلة السماوية ذكر " الله أكبر - الله  
أكبر " ثم ذكر محمد صبح أنه وجد نفسه مرة أخرى في  
بيته ، وبعد انتهائه من أداء صلاة الفجر جائته أمه وقالت  
إنها رأت في الليل نجما متلئلا في كبد السماء ، كما رأيته  
في ذلك السماء الفصح ، واعتبر محمد صبح أن رؤية أمه هذه  
بمناوبة التصديق علي ما حصل به .<sup>(١)</sup> و صرح محمد صبح عن  
سبب ورود بعض المصطلحات الإسلامية في تجاربه الباطنية بأن  
ذلك يرجع إلى خلفية إسلاميته ولو كان نصرانيا لكانت مبنية  
تجاربه الباطنية نصرانية كذلك .<sup>(٢)</sup>

بدأ محمد صبح ينشر تعاليمه إلى بعض إخوانه في مدينة  
سمارانج بجاوة الوسطى ، و ذكر لهم تلك التجارب الباطنية التي  
مرت به ، و كان ذلك في عام ١٩٣٢م ، ولما انتقل عام ١٩٤٦م إلى  
مدينة يوكيا كرتا بجاوة الوسطى بدأ ينشر دعوته إلى جميع  
الناس ، حيث جاءه كثير من معارفه يطلبون منه الشفاء و  
استشاره بعضهم في حل بعض مشاكلهم اليومية ، وأجاب محمد  
صبح على تلك المسائل بكل سهولة حيث أن ربه - كما زعم -  
تسوده عند انزال الكتاب بالاستجابة على كل سؤالات محمد صبح ،  
ثم دونت تلك السؤالات والأجوبة عليها في نشرة خاصة لهذه  
الفرقة المسماة بأنيكا سوبود ( Aneka Subud أي بعض  
المنومات عن فرقة سوبود ) .<sup>(٣)</sup>

---

Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 56. (١)

Ibid hal. 56. (٢)

Ibid, hal. 57, dari Pewarta Kejiwaan Subud, hal. (٣)  
100, no. 3.

وأما الأسئلة التي وردت الي محمد مبح من خارج اندونيسيا فتدون  
في نشرة خاصة تسمي بالنشرة النفسية لفرقة سويد الباطنية  
( Pewarta Kejiwaan Subud ) وأصدرت هذه النشرة  
الأخيرة اللجنة الدولية لنشر تعاليم سويد و كان مقرر  
مكريريتها في لندن (١).

عام ١٩٥٧م انتشرت تعاليم محمد مبح خارج اندونيسيا (٢)  
ورفضت فرقة سويد النظام ضمن جمعية أصحاب  
المعتقدات (الباطنيين) و قررت الخروج من عضويتها فسي  
المكرتارية المتعاونة لأصحاب المعتقدات عام ١٩٧٨م، لاعتقادها  
أن منظمة سويد ليست منظمة باطنية ولا دينية ولا صوفية،  
بل هي منظمة تعلم أتباعها تعليم أنفسهم لإرادة الله الواحد (٣)  
كما اعتقد أتباع هذه الفرقة أن تعاليم الفرقة ليست من  
اختلاق محمد مبح بل هي من مصدر إرادة الله . فغير  
أننا وجدنا تصريحاً لمحمد مبح في إحدى نشراته العالمية،  
حيث قال " ان فرقة سويد هي طريقة خاصة لممارسة جميع  
التعاليم الدينية والمذاهب النفسية الأخرى " (٤). و يعني ذلك

---

(١) Ibid, hal. 57, dari Aneka Subud, no. 39 hal.31-32

(٢) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 57; Panjimas, no. 505, hal. 24.

Aneka Subud, no. 13, hal. 15. (٣)

. Aliran Kebatinan di Indonesia, hal/ 57. dari (٤)

Aneka Subud, no. 39, hal. 31-32.

For Applicants..., page. 3.

أن لهذه الطائفة تعاليم خاصة تدمو اليها و تلك التعاليم تهدف  
الى جمع شتى المتدينين و المتفلسفين في فرقة واحدة هي فرقة  
سوبود الباطنية .

و التعاليم الأساسية لهذه الفرقة هي ممارسة التدريبات  
النفسية الباطنية المعماة عندها ب Latihan Kejiwaan  
حيث اعتقدت فرقة سوبود الباطنية أن الانسان اذا ملهم نفسه للاله  
الواحد بكل صدق و اخلاص فسوف تتموقف أعماله القلبية و العقلية  
و عنئذئذ تتحرك النفس لثمالها بالاله و يتجلى هذا الاتصال في  
حركاته و قدراته . و في هذه الحالة يمكن لأى واحد - حسب زعم  
الفرقة - أن ينزل عليه الوحي و الرحمة من الاله (١) و قالت  
احدى نشرات الفرقة " ان وجود و مجيء التدريبات النفسية على  
طريقة فرقة سوبود الباطنية هو من رحمة الاله الواحد المتفرد ،  
و هذه الحالة هي الحالة التي تناول فيها الأنبياء الوحي أو الرحمة  
من الاله الواحد الأحد " (٢) . و زعمت الفرقة أن النتيجة الأخيرة  
لممارسة التعاليم الباطنية على طريقة فرقة سوبود هي معرفة  
مسيرة الممارس بعد الممات (٣) .

و اعتقد أتباع هذه الفرقة أن انتشار تعاليم هذه الفرقة  
الى شتى أنحاء اندونيسيا و انتشارها في شتى البلدان خارج  
اندونيسيا هو من محض ارادة الاله ، و ما عليهم الا الانقياد  
و الاتصال لتلك الارادة ، و مع ذلك فإنهم أوجدوا تنظيمات

---

(١) For Applicants to The Subud Brotherhood, hal. 11

(٢) Aneka Subud, no. 9, hal. 37.      ٣

(٣) Aneka Subud, no. II, 1-2, hal. 19



يحققون عن طريقها أهداف الفرقة و تعاليمها و يحتفظون عنها  
ممتلكاتهم و حقوقهم في تحقيق مبادئهم لآله (١).

و من الناحية التنظيمية، فإن إقامة شعبة تنظيمية تتم  
بعد تقديم خمسة أفراد معتنقين لعقيدة هذه الفرقة وبعد موافقة  
الرئاسة المركزية على معروفهم، كما يسمح لهم إنشاء رئاسة  
فرعية في حالة بلوغ عدد الأعضاء إلى ثلاثين عضواً أو بلوغ عدد  
الشعبة التنظيمية إلى ستة شعب، كما يسمح لكل أربع رئاسات  
فرعية أو مجموع ١٢٠ عضواً منتمين إلى هذه الفرقة بتشكيل رئاسة  
إقليمية، و هذه الرئاسات الإقليمية تديرها رئاسات خاصة تحت  
إشراف الرئاسة المركزية للفرقة وهي الرئاسة الأعلى  
و المشولة من تدبير و تسيير أمور الفرقة أمام مؤتمرها  
العام المنعقد في كل سنتين (٢).

و للالتزام في هذه الجمعية يشترط بلوغ العضو المرشح ١٨  
عاماً و لا فرق في ذلك بين الرجال و النساء و لا بين خلفيات  
دياناتهم و معتقداتهم، و يتم قبول المرشح للالتزام في هذه  
الفرقة بعد إلقاء محاضرات تعريفية عن الفرقة و بعد احتيازه  
ثلاثة أشهر يمارس فيها الممارسات النفسية الباطنية المفروضة  
عليه حسب طريقة فرقة سويد الباطنية، و عند تقديم المعروض  
يتعين عليه الإقرار لاستعداده بممارسة أسس و أهداف الفرقة  
وهي :

أ- الرضا بمواظبة ممارسة التعاليم النفسية الباطنية المقررة

---

(١) Mukaddimah Subud alinea 5,6,7, dari Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 58.

(٢) Anggaran Dasar Subud, pasal. 5,6,7. dari Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 58-59.

عليه خفيًا ورد في لائحة الفرقة، وبإخماء في حين حصول

الومضة الشيطانية وفي حين تجدد عقله من التفكير .

٢- الخضوع والانقياد لتعاليم وارشادات الله الواحد القدير

المتمثل في شعوره الذاتي أثناء ممارسته الأعمال الباطنية

حتى يدخل بذلك في زمرة عباد الله المتمسك بالتطهير بالأخلاق

الكريمة كما أراد بذلك الله الواحد . (١)

وإضافة إلى تلك التنظيمات فإن لهذه الفرقة تنظيمات أخرى

كمجلس الشئون النفسية الذي يشكل أعلى مجالس الفرقة ويرأس

محمد صبح هذا المجلس مباشرة طوال حياته ، وقد أوصى

بإمضاء رئاسة المجلس بعد وفاته إلى المجلس العالمي لفرقة

سويود وإلى اللجنة العالمية لفرقة سويود الباطنية ، والمجلس

العالمي لفرقة سويود هو أعلى مجالس الفرقة من الناحية

التنظيمية ، وأما مهمة اللجنة العالمية لفرقة سويود فهي تنظيم

شئون عمل وأنشطة الفرقة كإصدار النشرات والكتب وكان

مقر هذا المجلس يتنقل في كل أربع سنوات في قسرة كان مقره

في لندن - عاصمة المملكة المتحدة - ونيويورك في الولايات المتحدة

وفي كندا والألمانيا الغربية ومقره الآن في سيدناي في قارة

أستراليا (٢) .

وللفرقة مؤسسات عالمية تعمل من أجل جمع التبرعات

وايجاد المعادر التمويلية لهذه الطائفة ، وسميت المؤسسة

---

For Applicants ...., hal. 11. AD.Subud pasl. 5. (١)

For Applicants....., hal. 11-12. (٢)

Panjimasy, no. 505, hal. 25.

بمؤسسة عالمية أخوية لفرقة سوبود، (Subud Brotherhood In-

ternational Fondation) ولها مؤسسة عالمية تتولى نشر أخبار و تعاليم  
الفرقة، وتسمى المؤسسة بمؤسسة النشر العالمية لفرقة  
سوبود (International Subud Publication) وأصدرت  
المؤسسة الي الآن منشورتين هما النشرة العالمية لفرقة سوبود  
(Subud World News) وتهتم النشرة بنشر أخبار  
فرقة سوبود علي المحيط العالمي، كما أنها تنشر أخبار وسيرة  
محمد مبح - مؤسس الفرقة - والنشرة الثانية هي نشرة  
القشون النفسية لفرقة سوبود (Pewarta Kejiwaan Subud)  
وتهتم هذه النشرة ناحية خطب محمد مبح ونشر رسائله، و  
أصدرت النشرة الأخيرة باللغة الاندونيسية، وأما النشرة الأولى  
فكانت منشورة باللغة الانكليزية (١).

و من ناحية الاشراف علي ممارسة الطقوس الباطنية  
حسب تعاليم الفرقة، فيتولى كل معلم أو من ينوب عنه علي عشرة  
من الأعضاء، و روعيت فيه ناحية الجنس بحيث لا يخلط بين  
الرجال و النساء، فالمعلمون الرجال يشرفون علي رجال الفرقة،  
و المعلمات منهم يشرفن علي نسوة الفرقة، كما قام محمد مبح  
باختيار بعض مريديه و تعيينهم كمعلمين أو معلمين مساعدين  
مهمتهم نشر أفكار هذه الفرقة (٢).

كان انتشار تعاليم الفرقة من أول نشأته محمد مبح  
الايعات - كما زعم - عام ١٩٣٦ الي حين تنظيم الفرقة عام ١٩٤٧

---

Aliran Kebatinan di Indonesia, 60. (١)

For Applicants... , page. 11. (٢)

ينحصر بين الأقارب والأحباب الذين أتوا الى محمد صبح يطلبون منه الشفاء، وابتداءً من عام ١٩٥٢ قام محمد صبح بنشر تعاليم الفرقة الي خارج جزيرة جاوة<sup>(١)</sup> ثم انتشرت تعاليمه الي كثير من مناطق اندونيسيا وبخاصة في جزر جاوة وسومطرة وكاليمنتان وسولاوي وجزر نوسا تنجارا الشرقية والغربية و جزيرة اريان جايا، وقسمت تلك المناطق الي ستة مكاتب اقليمية تنظم من خلالها أنشطتهم وممارسة تعاليمهم، وتلك المكاتب اقليمية هي :

١- المكتب الاقليمي في جزيرة سومطرة : يتكون من  
- المكتب الفرعي لمدينة ميدان وفاليمبانج . ويتكون المكتب من المكاتب المحلية لمدينة تانجونج فينانج، تانجونج كارنج، فاكانبارو و جزيرة سيو .

٢- المكتب الاقليمي لمنطقة العاصمة جاكارتا : يتكون من المكتب الفرعي لمنطقة جاكارتا المركزية والجوية والشرقية والغربية . ويتكون من المكاتب المحلية لشيليليتان وفاسر منجيو وأوتان كايو .

٣- المكتب الاقليمي لمنطقة جاوة الغربية ويتكون من المكتب الفرعي لمدينة باندونج وبوكور، ويتكون من المكتب المحلي لمدينة شيماهي وشيليقان .

٤- المكتب الاقليمي لمنطقة جاوة الوسطى، ويتكون من المكتب الفرعي لمدينة : سولو، سمارنج، فوروبارا جا ، فوروبارا كارتاسارا، ماكيلانج، تانجونج، سليمان، يوكيا كرتا ، دماك، باتوي، ويتكون من المكتب المحلي لمدينة فيديان، سراغين، فوروبالينجو، وونوسوبو،

بَاكِ، غُومْبُونَج، بَلُورَا، شِيغُو،

٥- المكتب الاقليمي لمنطقة جاوة الشرقية و يتكون من المكتب الفرعي لمدينة : سُوْرَا بَايَا ، مَا لَانْجْ، مَا دِيكُون، فَا سُوْرَوَا ن، بَا نِيكُوَا نَجِي، سِيْدُوُوَا رُجُو، فَرُوُوَلِيْنَجُو، و المكتب الفرعي لجزيرة بَا لِي . و يتكون من المكاتب المحلية : المدينة بُوْتِهْ بُوُوَسُو، بَا نْكَا لَان ( في جزيرة ماندورة ) سَرَا دَان، جَنْبِير، كَدِيْرِي، كَا رَانْج آسِيْم ، .

٦- المكتب الاقليمي لمنطقة اندونيسيا الشرقية ، يتكون من المكتب الفرعي لمدينة أُوْجُونْج قَا سِدَنْج و بَا نَجْرَمَ سِيْن، و يتكون من المكتب المحلي لمدينة سَمَارِينْدَا ، بَا نَجْرَبَارُو، و مَانُوْكَوَارِي في جزيرة إِرِيَا نْ جَايَا . (١)

و انتشرت تعاليم هذه الفرقة الي خارج اندونيسيا منذ عام ١٦٥٤م، وذلك بجهود أحد دعاة هذه الفرقة المدمو بَحْسِيْن رُوْفَا الْكَلِيْزِي الذي اُمتنق أفكار هذه الطائفة منذ عام ١٦٥٠م ، و قد عينه محمد صبح معلما مساعدا له يحق له بذلك نشر تعاليم هذه الفرقة ، و قام حين روف بالجولة في اليابان و الهونكونج و قبرص و في قارة أوروبا (٢) و عاون حين روف معلم مساعد آخر هو ج.غ. بيننيت ( JG. BENNET ) الْكَلِيْزِي النصراني . و قد قدم حين روف دعوة لمحمد صبح لزيارة أوروبا ليُباشر بنفسه نشر أفكار هذه الفرقة ، فنزل محمد صبح و زوجته و ثلاثة من مساعديه مطار لُونْدُون في ٢٢ مايو ١٩٥٧

---

(١) نشرة الرئاسة المركزية لفرقة سيود في مؤتمرها الوطني التاسع

عام ١٩٧٨، انظر. Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 63.

Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 63. (٢)

ثم زاروا بلدان أوروبية كثيرة بدموة من أعضاء هذه الفرقة الذين كانوا يتلقون تعاليم سويد في لوندون، فزاروا ألمانيا الغربية وملكة هولندا وسويسرا والولايات المتحدة الأمريكية كما زاروا جزر هاواي وقارة أستراليا<sup>(١)</sup>. كما اتخذ بنينيت منزله مقرا مركزيا لنشر أفكار الفرقة، كما ألقى محاضرات من تعاليم الفرقة في بعض مدن ألمانيا الغربية، واستطاع خلال شهرين من جذب ٥٠٠ عضوا جديدا يمتنعون فكرة هذه الفرقة<sup>(٢)</sup>. وهكذا الي أن انتشرت تعاليم هذه الفرقة في أكثر من ٧٩ دولة<sup>(٣)</sup> وأما عدد أتباع هذه الفرقة فبلغ مجموعهم الى ١٥٠,٠٠٠ عضوا<sup>(٤)</sup> وأتباع هذه الطائفة قاموا بتسديد الموارد المالية لفرقة سويد، بأن يقدموا مبالغ معينة الي الرئاسة المحلية والتي تقوم بدورها في ايمان ٢٠% من تلك المبالغ المالية التي للرئاسة المركزية. ولهذه الفرقة مشاريع ومؤسسات مالية محلية وأخرى دولية، واعتقد أتباع هذه الفرقة أن نجاحهم في الأعمال الاقتصادية نتيجة ممارستهم الطقوس الباطنية كما علمها اياهم محمد صبح، ومن تلك المؤسسات المالية التابعة

---

Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 63. (١)

Aliran Kebatinan i Indonesia, hal. 63. (٢)

(٣) والدول التي فيها أتباع الفرقة : Antigua, Argentina, Australia, Austria, Belgium, Bermuda, Brazil, Bolivia, Canada, Canary Island, Ceylon, Colombia, Congo, Cuba, Cyprus, Ecuador, Ethiopia, Perancis, Jerman, Ghana, Greece, Hongkong, India, Indonesia, Iran, Itali, Jamaica, Jepang, Kenya, Kuwait, Libanon, Madeira, Malawi, Malaysia, Mauritius, Mexico, Maroco, Belanda, New Guinea, New Zealand, Nigeria, Pakistan, Panama, Paraguay, Peru, Filipina, Portugal, Saudi Arabia, Scandinavia, Singapura, Southern Africa, Spanyol, Suriname, Switzerland, Taiwan, Tanzania, Thailand, Togo, Trinidad, Turki, Uruguay, United Kingdom, Amerika, Venezuela, Vietnam, Zambia.

Kepercayaan...Agama, hal. 123. Aliran-2 Kepercayaan dan Kebatinan..., hal. 61. Aliran Kebatinan di..., hal. 64.

Panjimasyarakat, no. 505, hal. 25. (٤)

—  
—  
—

لهذه الطائفة وهي :

١- الشركة المحدودة بن وِجَوِو للِمَقَاوَلَات و مقرها الرئيسي

في جاكرتا العاصمة .

٢- شركة سُوِيَلَابَا كَتِي المحدودة للأعمال المصرفية، وهي شركة

مصرفية دولية لها مكاتب فرعية خارج اندونيسيا ، وأما مكتبها

المركزي ففي جاكرتا العاصمة .

٣- شركة كَارْمَانَا المحدودة للنشر والطباعة .

٤- الشركة العالمية للهندسة والمعمارية وتخطيط المدن ، و

مقرها الرئيسي في جاكرتا العاصمة .

٥- شركة آمِيَا آرِيْنَا اندونيسيا للأعمال الاستشارية التصنيعية

٦- شركة كَارِيَا مَارِي المحدودة ، وهي مؤسسة خاصة أدارتها نموّة

هذه الطائفة . وتعمل في اطار تصميم الأزياء و حياكتها

و ادارة الخفلات و تنسيق الزهور (١)

و في الناحية الاقتصادية والمالية فإن فرقة سويود تعتبر

من أنشط و أنجح الفئات الباطنية الاندونيسية ، اذ قلما نجد

مثل هذه المؤسسات في الفرق الباطنية الأخرى ، و من أسباب

نجاح الفرقة في ممارستها الأعمال الاقتصادية ، تعاونها

بأتباعها خارج اندونيسيا (٢).

و نجاحها في مزاولة الأعمال الاقتصادية يساعدنا في

نشر أفكارها و في كسب الاعجاب ، كما أن هناك عمالا آخر

يساعد على انتشار تعاليم هذه الفرقة هو نشاط محمد صبح

---

(١) For Applicants, ..., page, 12. Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 64-65, Panjimasyarakat, no. 505, hal. 25.

(٢) Aliran-2 Kepercayaan dan Kebatinan ..., hal. 59.

في القيام بالجولة العالمية لنشر تعاليمه، وقد بلغ مجموع البلدان التي زارها الي ٨٠ بلدا (١) كما أن قيام هذه الفرقة بالخدمة المحبة النفسية - كما فعل ذلك محمد صبح من أول انشائه الفرقة - من غير عامل علي نشر و انتشار أفكار هذه الفرقة .

وقد أطمع بعض الغربيين الذين يمتنعون عقيدة هذه الفرقة، بعد ممارستهم التجربة النفسية الباطنية كما علمتها أيام فرقة محمد صبح، (٢) بل ان الفرقة زعمت أنها التي لا تفرق بين خلفيات معتقدات و دياناات أتباعها هي التي تعمق شعور تدين الأتباع عن طريق ممارسة التجربة النفسية عن طريق تعاليم هذه الفرقة، فان كان مسلما فسوف يجد - عن طريق هذه الفرقة - حقيقة التعاليم الاسلامية (٣) . ومع ذلك - ان كانوا مادقين في دعواهم - فان هؤلاء الذين أسلموا عن طريق هذه الفرقة لا يزالون يمارسون الطقوس الباطنية كما علمتها فرقة صوبود، بل ان محمد صبح - مؤسس الفرقة والذي قال انه اعتنق الديانة الاسلامية - نشر هذه الطقوس الباطنية و دعا الناس اليها، فهل بعد حصولهم على حقيقة الاسلام ما زالوا يحتاجون الي مثل تلك الطقوس التي لم تكن معروفة و لا مقبولة لافي القرآن الكريم و لافي السنة النبوية حيث يلزم على كل مسلم اتباعها ؟

(١) Panjimasarakat, edisi. 505, hal. 25.  
(٢) نفس المصدر نفس الصفحة، و ذكرت أن بلغ مجموع الغربيين الذين أسلموا عن طريق هذه الفرقة الي ٥٠٠٠ رجلا .  
(٣) For Applicants..., page. 6.





بيان بأسماء وأماكن الجزر أو المحافظات الواردة  
في المبحث :

- |   |   |
|---|---|
| ١- جزيرة سومطرة                                 | ٢- محافظة جاكرتا العاصمة                      |
| ٢- محافظة جاوة الوسطى                           | ٣- محافظة جاوة الشرقية                        |
| ٥- جزيرة كاليمنتان (محافظة كاليمنتان الجنوبية ) | ٦- جزيرة سولاويسي (محافظة سولاويسي الجنوبية ) |
| ٧- جزيرة اريسان                                 | ٨- محافظة نوماتنجا رارا الغربية               |
| ٩- محافظة نوماتنجا رارا الشرقية                 | ١٠- جزيرة لمحافظة بالسي                       |
| ١١- محافظة جاوة الغربية .                       |   |

## بيان بأسماء وأماكن الجزر أو المحافظات والمدن الواردة في

المبحث :

### ١- جزيرة سومطرة :

- فالمبانج Palembang	- ميدان Medan
- تانجونج كارنجج Tanjungkarang	- تانجونج بينانج Tanjungpinang
- جزيرة سيوو P. Sewu	- فاكانبارو Pakanbaru

### ٢- منطقة جاكرتا العاصمة

#### ٢- محافظة جاوة الوسطى :

- سمارانج Semarang	- سولو Solo
- فوروا كارتا Purwokerto	- فوروارا جا Purworejo
- تامانجونج Temanggung	- ماكيانج Magelang
- يوكيا Yogya	- سليمان Sleman
- فاتي Pati	- دماك Demak
- سراغين Sragen	- فيدان Pedan
- باكي Baki	- وونوسوبو Wonosobo
- بلورا Blora	- غومبونج Gombong
	- سيفو Cepu

#### ٣- محافظة جاوة الشرقية :

- مالانج Malang	- سورابايا Surabaya
- فاسوروان Pasuruan	- ماديون Madiun
- بدووارجو Sidoarjo	- بانيووانجي Banyuwangi
- بوندووسو Bondowoso	- فورالنجو Pubolinggo
- مرادان Saradan	- بانجان لان Bangkalan
- كديري Kediri	- جمبير Jember

#### ٤- جزيرة كاليمنتان ( محافظة كاليمنتان الجنوبية )

- سامارندا Samaranda	- بانجرماسين Banjarmasin
----------------------	--------------------------

#### ٥- جزيرة سولاويسي ( محافظة سولاويسي الجنوبية )

- أوجونج فاندن Ujungpandang

#### ٦- جزيرة اريان (محافظة اريان جايا )

- مانوكواري Manokwari

#### ٧- محافظة نوماتنبارا الغربية ١٠- محافظة نوماتنبارا الشرقية .

١٠- جزيرة ( محافظة بالي ) : كارنج آسيم Karangasem

#### ١١- محافظة جاوة الغربية :

- باندونج Bandung	- بوكور Bogor
- شيماهي Cimahi	- شيليقان Cilegon

أنشأ هَارْجَانْتُو فَرُوجُو فَا مَارَسُو W. Harjanto Projo Pangarso

فرقة Sadhar Mapan الباطنية عام ١٩٧١، وكان ذلك في مدينة  
سولو Solo بمحافظة جاوة الوسطى . (١)

وتهدف الفرقة الواحياً تراث مملكة مجاباهت الهندوكية،  
في المجالات الاقتصادية كما وردت ذلك في كتبها الأدبية  
والاقتصادية سواء أكانت موجودة في جاوة، بهالي، هولندا أو الهند .  
(٢) . ولذا تختلف هذه الفرقة الباطنية عن أخواتها من الفرق  
الباطنية الموجودة في اندونيسيا، حيث أنها اقتبست تعاليمها  
الباطنية من الديانة الهندوكية حسب مفهوم موعس الفرقة .

ويرجع سبب انشاء هذه الفرقة التي رفضت الحكومة الاندونيسية  
من الاعتراف طلي شرعية الديانة الهندوكية الذارماوية، فقسام  
Harjanto Projo Pangarso ( موعس الفرقة ) يدافع عن ديانته  
واعتقد أن الديانة الهندوكية الموجودة في اندونيسيا هي الديانة  
الهندوكية التي كانت مائدة في عهد مملكة مجاباهت، فلذا  
جاهد Harjanto في تطهير المفاهيم الهندوكية وإرجاعها  
كما كانت في عهد مملكة مجاباهت . كما جعل نشرها الي شتى  
أنحاء اندونيسيا هدفاً أسمي لفرقته الباطنية (٣) .

كان Harjanto يسمي فرقته بدين Sadhar Mapan

---

(١) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 165.

(٢) Pedoman Dasar Sadhar Mapan, pasal 5.

(٣) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal 168, 172.

غير أن الحكومة الاندونيسية بواسطة المحكمة القضائية العليا  
حذرت من استخدام مسمى الدين لفرقة الباطنية فحولها  
Harjanto إلى مؤسسة مجلس المرشدين المركزيين Sanaata Dar  
ma Majapahit dan Pancasila وذلك منذ ٢٢ ديسمبر ١٩٧١ م .  
ولد Harjanto في سولو بطاوة الوسطي . وذلك في عام  
١٩٢٦ ، و كان يدين بالديانة الاسلامية ثم ارتد عنها عام ١٩٦٧ ثم  
اعتنق الديانة الهندوكية ، و كان يعرف بين سكان مدينة سولو  
بمعرض للشيوميين الاندونيسيين على إقامة دولة شيوعية منفصلة تكون  
عاصمتها في أعالي نهر سولو بطاوة الوسطي . واشتهر Harjanto  
عندما ابتدع طقوسا تعبدية منتحلة من طقوس الديانة الهندوكية ،  
ورأس Harjanto فرقة الباطنية منذ إنشائها ، و كان له  
ادعاءات مثيرة حيث زعم أن المعلم الاندونيسي المطبق لتعاليم  
الاسلام لا يزيد عدده علي ١٠ % من عدد سكان اندونيسيا ، كما شكل  
النصارى ١٠ % من مجموع سكان اندونيسيا وأن ٨٠ % من سكان  
اندونيسيا كانوا اما يعتنقون الديانة ماكتي يانا الهندوكية ،  
أو بوندا يانا البوذية أو أتباع فرقة Sadhar Mapan الباطنية ،  
كما زعم أن عدد أتباع فرقة الباطنية بلغ ٥٠ مليون نسمة (١) .  
وهذا ادعاء لا سند له من المحلة فمجموع عدد الهندوكيين والبوذيين  
في اندونيسيا حسب احصاء سكان اندونيسيا عام ١٩٨٠ م لا يزيد  
عدهم عن خمسة ملايين نسمة (٢) فمن أين له هذا العدد الضخم ،  
كما أن الفرقة لم تكن لها شأن يذكر لولا ادعاءاتها العاغبة .

---

(١) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 166-167.

(٢) Biro Pusat Statistik, Hasil Pencatatan Lengkap Sensus Penduduk 1980, Seri L no. 3, hal. 26-27.

تمركزت فرقة<sup>an</sup> Sadhar Mapan الباطنية في مدينة سولو بجاوة  
الوسطى ، و نصت لائحة تنظيم الفرقة على أهدافها الأسس التي تضمن  
الفرقة الي تحقيقها بأنها " أقيمت على أساس الإيمان بالله  
الواحد عقيدة و عملا حسب تعاليم تريانا Triyana الموروثة  
من عظمة مملكة مجاباهت ، و تهدف الفرقة الي ايمان أتباعها  
الى السعادة الباطنية والظاهرة داخل مجتمع بانثاشيلا-Pan-  
ca Sila<sup>(١)</sup>.

و توجه أنشطة هذه الفرقة الي تنشئة و بناء حياة معتنقيها  
على الأسس الموروثة من عظمة مملكة مجاباهت الهندوكية ، و توثيق  
خدمتهم للوطن و المجتمع في المجالات الاجتماعية و الاقتصادية  
والسياسية ، كما توجه الي ترقية حياتهم على مبادئ بانثاشيلا  
و توثيق العلة و التعاون بالمؤسسات التي تهتم بالأمم  
الاعتقادية<sup>(٢)</sup>.

و الهيكل التنظيمي لهذه الفرقة مكون من مجلس المرشدين  
المركزيين الذي يسيطر على مهام أمور الفرقة على نطاق الدولة ،  
و يندرج تحته مجلس المرشدين المحليين الذي يتولى أمور الفرقة  
في المنطقة التي أسندت اليه ، و تتكون أعضاء المجلس من علماء  
يوجا و علماء الأدب والخبراء في شؤون الإدارة و التنظيم  
و الثقافة ، و في حالة عدم توفر تلك الكفاءات يسمح للمجلس  
عقد بعض تعديلات مناسبة<sup>(٣)</sup> . و للفرقة هيئة خاصة تعمل من أجل  
نشر معتقدات الفرقة الي خارج اندونيسيا ، و سميت الهيئة

---

(١) Pedoman Dasar Sadhar Mapan, pasal 4.

(٢) نفس المصدر، الفصل الخامس

(٣) نفس المصدر، الفصل السابع

بِدَارْمَا دُوتَا Dharma Dhuta (١).

و Harjanto استقبل في بيته عددا من الغيوف الذين جاؤوا اليه من أوروبا وأمريكا وأستراليا ويعلمهم تعاليم يوجا حسب ما فهمه Harjanto، وزعم Harjanto أن اندونيسيا هي محور العالم و نفي أن تكون للهند أي تأثير في تسيير الأمور في اندونيسيا بل زعم أن الهند هي التي أخذت من اندونيسيا وتأثرت بها في ثقافتها وحضارتها . وزعم أيضا أن آدم - أبا البشر الوارد ذكره في القرآن الكريم أو مانو الوارد ذكره في الديانة الهندوكية - هو رجل جاوى قديم ، وزعم أيضا أن المقصود بالجنة ما هي الا الجزر الإندونيسية الخضراء (٢).

كما قام Harjanto بتوزيع كتاب سَرَامَا مَوَايَا Sarasa Muccaya وهو الكتاب المماثل لكتاب بَغَاوَدُ غِيَتَا - الكتاب المقدس لدى الهندوكيين الذين يمكنون في جزيرة بالي - (٣) كما استخدم Harjanto اللغة الجاوية المحلية في ممارستها الطقوس الباطنية حسب مفهوم هذه الفرقة .

و هذه الفرقة الباطنية التي تعمل في احياء تراث مملكة مجاباهت بتلفيق التعاليم الهندوكية بالتعاليم اليوجاوية والتنتريكية تنشط في تحقيق أهدافها بعد أن حملت الباطنية على شرعية معتقدها في اندونيسيا ، ومع ذلك لم نسمع من الهندوكيين الاندونيسيين ردودهم على مفتريات هذه الفرقة .

---

(١) المصدر السابق ، فصل ١٧

(٢) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 169 .

(٣) نفس المصدر ص ١٦٩ من د. راغوفيرا .  
و عن هذه الفرقة انظر أيضا Seri Pembinaan Penghayat: ... no. 2, inventarisasi, hal. 15.

المبحث السادس :

فرقة AKHIR ZAMAN الباطنية AGAMA

منشئ فرقة Agama Akhir Zaman الباطنية هو محمد سكرى، لقبه أتباعه بكَيَا مَتَ Ki Amat وبالسيّد الماكن شرقي المكتب Gusti Wetan Kantor وبعد أن أنشأ فرقته الباطنية لقبه أتباعه بالنبي في الزمن الأخير - Gusti Pa-nutan Nabi Akhir Zaman والمرشد Gusti Panuntun (١). ولد محمد سكرى في عام ١٨٨٠ أو عام ١٨٩٠م، وتوفي عام ١٩٥٨، وكان يعكف على دراسة التعاليم الإلهية على يد كَيَا هي داروس، ومن مظهر جده أنه كان يغفل ترك عمله من أجل التعلم (٢). بدأ ينشر تعاليمه الباطنية عام ١٩٣٥ ثم أنشأ فرقته الباطنية عام ١٩٤٨م ومن حينه ينشط في دعوة الناس إلى فرقته، (٣). اشتهر محمد سكرى بالتطبيب والقدرة على مداواة مما يعلي من شأنه ويهيء له المجال لنشر أفكاره، حتى أنه تبرك بدروسه الدينية لدى كَيَا هي داروس، ثم أعلن لاهله نبوته عام ١٩٤٩م، وادعى أنه هو النبي للزمن الأخير (٤) وبعد إعلان نبوته شعر محمد سكرى بالترفع وأصيب بخنوع العظمة، وأنه يلزم البيت لابساً الأزار الأبيض خالفاً رأسه ولا يلبس قميصاً ولا قبعة، واعتبر نفسه كمالك من الممالك الباطنية القديمة وفرض على

---

(١) Aliran Kebatinan dan Kepercayaan di Indonesia, 152, (٢) نفس المصدر ص ١٥٢

(٣) نفس المصدر ص ١٥٥

(٤) نفس المصدر ص ١٥٣، ١٥٩

كُلُّ مَنْ يَأْتِيهِ أَنْ يَحْتَرِمَهُ كَمَا يَحْتَرِمُ الْعَبْدُ مَالِكَهُ (١).

كانت تعاليم فرقة Agama Suci Akhir Zaman الباطنية

انتشرت في كثير من المدن في محافظة جاوة الشرقية وبخاصة

في منطقة بيسوكي Besuki و مندورة Madura مالنج - Ma

lang سورابايا Surabaya بوجونا كورو Bojonegoro

ماديون Madiun و كاديري Kediri (٢). وكان

يتخذ معاونين لتبدير شئون الفرقة، فاتخذ PRM. Joyo Prawiro

جويو فراويرو معاوناً له في شئون الرجال، واتخذ ابن عبدوس - Ib-

nu Abdus معاوناً له في شئون المرأة، كما نصب وكيلًا للفرقة في

المناطق التي يكثر فيها أتباع الفرقة، وسمي الوكيل بال خليفة،

(٣). وكانت دعوة هذه الفرقة تعتمد على الائمال الفردى بين

الداعي وبين المدعو، بأن يزور الداعي مدعوه في بيته، ثم

تطور أسلوب دعوتها بعقد الاجتماعات بين أعضاء هذه الفرقة،

كما نشط الخلفاء في نشر معتقدات الفرقة (٤).

لم يكن لدى فرقة Agama Suci Akhir Zaman الباطنية

كتاب مقدس معين تسجل فيه تعاليم الفرقة مع ادعاء مؤسس

الفرقة أنه نزل إليه قرآن باللغة الجاوية المحلية، والطابع

العام لتعاليم هذه الفرقة هو انتحال التعاليم الإسلامية من أركان

الإيمان الستة وأركان الإسلام الخمسة بعد تحريف مفاهيمها حسب

أهواء مؤسس الفرقة، وأحياء النزعة القومية الجاوية، حتى إن

---

(١) المصدر السابق ص ١٥٣

(٢) نفس المصدر ص ١٥٩

(٣) نفس المصدر ص ١٥٣-١٥٤

(٤) نفس المصدر ص ١٥٩



طقوس عبادة هذه الفرقة لا تتوعدى إلا باللغة الجاوية المحلية .  
فرضت الفرقة علي أتباعها أداء الأركان الخمسة للفرقة ، و  
تلك الأركان الخمسة مأخوذة من الأركان الخمسة في الديانة الاسلامية ،  
ولكن مؤسس الفرقة حرفها ، وقال عن الشهادتين بأنهما شهادة  
بوجود الإله وبنبوة محمد ، غير أن الذي يقصد بمحمد هنا ليس  
محمدًا علي الله عليه وسلم خاتم الأنبياء والمرسلين ، حيث زعم  
مؤسس الفرقة أنه محمد الأول الذي كان بعث الي العرب ، وهذا  
في ان المقصود بمحمد في الشهادتين هو محمد في الزمن الأخير  
و هو محمد مكرى مؤسس فرقة Agama Suci Akhir Zaman الباطنية  
الذي ظهر في مدينة جَمْبِير Jember في جاوة الشرقية ، وزعم أيضا  
أن محمدًا الأول قد حل في جسد محمد الأخير . (١) .

والركن الثاني في هذه الفرقة هو الصلاة والتي لا تتوعدى  
إلا باللغة الجاوية المحلية ، كما أن الآذان أيضا يرفع باللغة  
الجاوية المحلية ، ويستقبلون في صلاتهم الجهة التي يستقبل  
اليها المظلومون في ملواتهم ، غير أنهم قبل أدائهم للصلاة  
يستقبلون أولا جهة بيت محمد مكرى - مؤسس الفرقة - و يسجدون  
تجاهه . وأما القراءة في الصلاة فإنها مأخوذة من القرآن  
الكريم بعد تحريف ترجمته . (٢)

والزكاة في هذه الفرقة تدفع نحويا الي مؤسس الفرقة ،  
و علي العاجزين عن تأديتها يصح لهم دفع زكاة الفطر الي  
المؤسس أيضا ، أو دفع قيمة زكاة الفطر . (٣)

---

(١) المصدر السابق ص ١٢٥

(٢) نفس المصدر ص ١٥٥-١٥٦

(٣) نفس المصدر ص ١٥٦

وفرضت الفرقة على أتباعها صوم أشهر رمضان ، و هو بمثابة  
الركن الرابع لهذه الفرقة ، غير أن الفرقة فرضت على أتباعها  
التلفظ في نية الصوم باللغة الجاوية المحلية (١).  
والركن الخامس لهذه الفرقة هو أداء فريضة الحج ، غير أن أتباع  
هذه الفرقة لا يفرض عليهم أداء شعائر الحج في مكة المكرمة ،  
بل عليهم أن يذهبوا في شهر ذي الحجة إلى مدينة J e m b e r  
مقر مؤسس الفرقة و نبيها ، ثم يجتمعون في بيته ، حتي إذا جاء  
اليوم العاشر من ذي الحجة خرجوا جميعا إلى الميدان الواقع  
أمام بيت رئيس البواتية ، و يوعدون هناك صلاة عيد الأضحى ، و بعد  
انتهائهم من الصلاة يتوجهون إلى بيت رئيس البواتية لينهئوه  
بمناسبة حلول العيد الأضحى ثم يتوجهون بعد ذلك إلى بيت  
محمد مكرى نبيهم . و الحاج كانوا يحملون معهم زكاة الفطر  
( يبدو أن زكاة الفطر في هذه الفرقة توعدي في عيد الأضحى )  
كما يحملون معهم القرابين من الجوامس و البقر أو الغنم ، وإن  
لم يجدوا تلك القرابين فيسمح لهم دفع ثمنها و يقدمونها  
إلى محمد مكرى مؤسس الفرقة و نبيها . و أتباع هذه الفرقة الذين  
انتهوا من أداء فريضة الحج يسمح لهم بإضافة اسم " نوراني "  
أمام اسمهم القديم ، فعبد الرحمن - مثلا - إذا حج حاسب  
تعاليم هذه الفرقة يسمح له بوضع لقب نوراني أمام اسمه فيكون  
اسمه الجديد نوراني عبد الرحمن ، و عند هذه الفرقة أن الحج  
ما هو الا الغسل و تطهير النفس في مركز الفرقة (٢).

(١) المصدر السابق ص ١٥٦

(٢) نفس المصدر ص ١٥٦ - ١٥٧ .

و تلك القرايين و الزكوات التي دفعت الى محمد سكرى استخدمها محمد سكرى لأجل نشر تعاليم الفرقة و معالجها الأخرى . (١)

و للفرقة أركان الإيمان أيضا و هي مأخوذة أيضا من الديانة الاسلامية بعد تحريف معانيها حسب ما يحليه هوى مؤسس هذه الفرقة ، و زعم مؤسس الفرقة أن المقمود بالقرآن ليس هو القرآن المنزل الي النبي محمد صلى الله عليه و سلم لأنه كان بالعربية ، بل القرآن عنده هو الذى نزل اليه باللغة الجاوية المحلية ، و أما مفهوم القيامة في هذه الطائفة هو ظهور "كيامت" أى Ki Amat مؤسس الفرقة و نبيها ، و ليصت هي كالقياممة المعروفة في الديانة الاسلامية (٢) .

و زعم مؤسس الفرقة أن أهداف فرقة Agama Suci Akhir Zaman الباطنية هي تطهير نفوس العالمين و البحث عن وسائل تطهير الاعتقاد حسب اعتقادات الاندونيسيين الموافقة لسياسة الدولة الاندونيسية ، كما زعم محمد سكرى مؤسس الفرقة أنه مرسل من عند الله بمعجزة جاثت اليه لقيادة نشر الديانة الاسلامية الي سائر الناس ، و لكن ذلك يتم بإخراج الديانة الاسلامية من أرض الجمهورية الاندونيسية ، لأنها - في زعم محمد سكرى - جاءت من العرب و أنها قد استعمرت علي معتقدات الاندونيسيين الأصلية (٣) .

و نصت اللوائح الأساسية للفرقة (الرقم العاشر) أن أتباع فرقة Agama Suci Akhir Zaman الباطنية يقرون بالطاعة

---

(١) المصدر السابق ص ١٥٧

(٢) نفس المصدر نفس الصفحة

(٣) نفس المصدر ص ١٥٤ .

الى الله الواحد الأحد، وأنهم يحاولون تحقيق هذه الطاعة بكل ما أتيح لهم من قوة، كما أنهم يهدفون الى العودة الى معتقداتهم الأصلية قبل مجيء الاستعمار الى اندونيسيا... (١) ويقمبون بالاستعمار هنا بالاستعمار الديني حيث أنهم زعموا أن الديانة الاسلامية التي جاءت من العرب - مثلاً - قد استعمرت معتقدات الاندونيسيين .

ولم يسمع محمد سكرى الى اعداد الكوادر لمواصلة تعاليمه، فلذا انقرضت الفرقة بعد وفاته وبخاصة بعد أن قسبرت الحكومة الاندونيسية افلاق معبد هذه الفرقة الباطنية وحرمتها، وذلك عام ١٩٦٠ (٢) . ولم نسمع وجود هذه الطائفة في هذه السنوات الأخيرة .

ومن الأدلة علي بطلان مزاعم هذه الفرقة التناقض الواضح في مبادئ تعاليمها، حيث أنها تنادى الى تأميل عقيدتها بالعودة الى تعاليم الأجداد الأميلة وهي نفس الوقت تفرض علي أتباعها تحقيق أركانها العبودية الخمسة والتديق بأركان ايمانها الستة، وهي كما أسلفنا تعاليم مأخوذة من الديانة الاسلامية بعد تحريفها، وهذه التعاليم ليست من التعاليم الأصلية التي كان عليها أجداد الاندونيسيين المنحرفين، فخلا من أن تعاليم هذه الفرقة لا تنبئ إلا علي عقد و جهالة مؤسس الفرقة بالتعاليم الاسلامية الصحيحة .

---

(١) المصدر السابق ص ١٦٣ من اللائحة التنظيمية للفرقة .

(٢) نفس المصدر ص ١٦١ ، وعن هذه الطائفة انظر أيضا :

Aliran-Aliran Kepercayaan dan Kebatinan di Indonesia, hal. 56 , 108. أيضا Kepercayaan ... Agama, hal. 131.



بيان بأسماء المدن الواردة في المبحث :

- |            |                |                    |
|------------|----------------|--------------------|
| Besuki     | أ- بيسوكي      | أ- مندورة - Madura |
| Bojonegoro | أ- بوجونا كورو |                    |
| Kediri     | أ- كا ديرى     |                    |
| Madiun     | أ- ما ديون     |                    |
| Malang     | أ- ما لانج     |                    |
| Surabaya   | أ- سورابايا    |                    |
| Jember     | أ- جيمبر       |                    |

## الباب الثالث

### الباطنية الاندونيسية تعاليمها واتجاهاتها

وفيه ثلاثة فصول :

- الفصل الاول : دراسة عن بعض تعاليم الفرق الباطنية الاندونيسية .
- الفصل الثاني : اتجاهات الباطنيين الاندونيسيين
- الفصل الثالث : موقف اصحاب الاديان من الباطنيين
- في اندونيسيا
-

## الفصل الأول

دراسة عن بعض تعاليم الفرق الباطنية  
الاندونيسية

وفيه ثلاثة فباحث :

- المبحث الأول : الله في مفهوم الباطنية الاندونيسية
  - المبحث الثاني : الايمان عند الباطنية الاندونيسية
  - المبحث الثالث : العبادة في نظر الباطنية الاندونيسية
-

- الفعل الأول : دراسة عن بعض تعاليم الفرق الباطنية الاندونيسية .  
المبحث الأول : الله في نظر الباطنية الاندونيسية .
- 

لجأت الفرق الباطنية الاندونيسية الى تلفيق شتى القيم الدينية من الهندوكية والبوذية والاسلامية والمسيحية و تعاليم فلسفية من الفسوفية<sup>(١)</sup> والأفلاطونية المحدثه<sup>(٢)</sup> والنيوسوفية بتقاليد محلية بما يوافق رغباتها وأهوائها مع ونسج تحريفها كثيرا من المصطلحات الاسلامية الثابتة . و ظهر هذا الاتجاه في تعاليم الفرق الباطنية الاندونيسية ، فـ Broto Kesowo ( بروتوكا سووو ) أحد القادة الباطنيين قسسي اندونيسيا ، ذكر في كتابه Kunci Swarga أى كتاب مفتاح الجنة مفاهيم باطنية كثيرة عن الله وقال " ان الله الذى أسميه في هذا الكتاب Sang Halus أى اللطيف هو الله المسمى بفَرُوسَا ( Phurusa ) وأخييد (Ikheid) وهو كما يسميه العرب بـالله<sup>(٣)</sup> " وقال " ان ماهية الله غاية لا تدرك ومن المحتسن التعرف على صفاته العليا ، وأن صفاته تعالى كما ذكرت جليلة في القرآن الكريم و كما اتفق عليه كثيرون - كما زعم صاحب الكتاب - مكونة من عشرين صفة<sup>(٤)</sup> " و ظهرت من هذا القول محاولة تلفيق بروتوكنا سووو بعض المفاهيم الاسلامية المتداولة

---

(١) هي مذهب تلفيقي يجمع بين الفلسفة والدين و يقوم على أساس فكرة المدور و مزج المعارف اللسانية بعضها ببعض و يشتمل على طائفة من الآراء المضمون بها على غير أهلها ، وفيه تلتقي الأفكار القبلية و بالأفلاطونية الحديثة و بعض التعاليم الشرقية كالزردكية والمانوية فانظر : المعجم الفلسفي ص ١٢٢ .  
(٢) هي مذهب أفلاطون و أتباعه ، هو أساسه القول بالواحد الذى مدرت عنه الكثرة ، وفيه نزعة صوفية تمزج بالفلسفة بالدين ، انظر نفس المصدر ص ١٨٠ .  
(٣) Kunci Swarga ، hal.15,33,36 (٤) نفس المصدر ص ٢١-٢٢



بالمفاهيم الباطنية التي يريدُها كما ظهر من ذلك التمريـس  
استغلال برتوكاسو والتعاليم القرآنية ليملأ إلى نشر تعاليمه  
الباطنية .

وذهب سري فاوينانج Sri Pawenang رئيسة فرقة Sapta  
Darma الباطنية إلى القول بأن الذي سمته بإله هو  
المسمى بالله أو ما يسمى بـ Sang Hyang Widhi (إله  
الهندوكة في جزيرة بالي) هو الذات المطلق الذي نشأ منه كل  
شيء وأنه خالق كل كائنات وله خمس صفات عليا مطلقة هي  
العظمة والرحمة والعدل والقدرة والأبدية <sup>(١)</sup> كما اعتقدت  
أن صفات إله الأخرى هي بمثابة توفيق لتلك الصفات الخمس، كما  
اعتقدت سري فاوينانج أن الذين يقدرُون على مايرة حياتهم  
بإرادة الإله و صفاته الخمس فموف ينعم بحياة سعيدة في الدنيا  
والآخرة <sup>(٢)</sup>. وقالت أيضا أن لله عظمة لا مثيل لها وعدالة  
لا نظير لها وقدرة لا شبيه لها ورحمة لا مثيل لها ، وأنه وحده  
الحي الأبدى وهو خالق الكون ومديره ، وهو الذي خلق الإنسان  
وأمدّه بموائل الحياة، غير أنها اعتقدت في نفس الوقت  
أن الإيمان المنبثق من نور الإله له صفة الأبدية أيضا <sup>(٣)</sup>.  
ومن ورود بعض الألفاظ العربية الإسلامية في وصفها للإله  
مثل أتباع هذه الفرقة أن ذلك مجرد مدفة إذ أن الأهم أن "إله"  
ليس خفرا على دين دون دين بل هو ملك للجميع <sup>(٤)</sup> ولا سيما

(١) Kebatinan dan Injil, hal. 24.

(٢) Wewarah Kerokhanian Sapta Darma, jild.I, hal. 16

(٣) نفس المصدر نفس المجلد ص ١٦ .

(٤) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 97.

وأن أتباع هذه الفرقة اعتقدت أن تعاليم فرقة Sapta Darma كلها أبحاث تناولها مؤسسا سري غوتاما ( Sri Gutama ) وكذلك من المصطلحات في الألوهية الواردة في تعاليم هذه الفرقة اعتقد الأتباع بأنها أيضا من مخرجات ٢٤ إله إلى مؤسس الفرقة، وقالت زعيمة الفرقة أن تلك المصطلحات من مخرجة إله وهي أميلة من إله ولم تكن مأخوذة عن غيره \* (١).

ومثل هذه النزعة من محاولة إنكار أخذ المصطلحات العربية الإسلامية ثم تحريفها إلى معان مغايرة لوضعها الأصلي ذهبت فرقة سوماراه الباطنية، حيث اعتقدت أن تلك المصطلحات جاءت موحاة في أول لحظتها إسلامية غير أنها تبغيتها بمعاني أخرى مغايرة عن المفهوم الإسلامي الأول \* (٢).

واعتقدت فرقة سوماراه، أن إله هو إله الواحد الذي حل في جسم الإنسان وسمي حينذاك بالحي، كما أن إله حل في جميع الكائنات الحية من الحيوانات والنباتات إلا أنها تنسزه في زعمها - إله من التعلق بتلك المخلوقات إذ أنه هو المسبب الأول لتلك الموجودات \* وسميت إله بأنه الواحد القدير العادل والعليم، وهذه الصفات الخمس سمها "بفاناشيتلا إله" \* ( Panca sila Allah ) (٣).

فمن تلك الأوصاف والألفاظ التي استخدمتها تلك الفرقة الباطنية ظهرت محاولة الفرقة أخذ تلك المصطلحات من لديانة الإسلامية، سواء أ اعترفت بذلك أم أنكرتها ولكن الدلالة ظاهرة في ذلك.

---

(١) Kebatinan dan Injil, hal. 26.

(٢) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 51.

(٣) Aliran-aliran Kepercayaan dan ..., hal. 35-36.

و من بين الفرق الباطنية الاثونيمية ما كانت تأسرها  
بالديانة الهندوكية أو المسيحية ظاهرة واضحة، ففرقة  
فَانِجِستو الباطنية مثلاً اعتقدت أن الله واحد وله ثلاثة  
أقانيم و هو الله سوكما كايكاس ( Suksma Kawekas )  
و هو الله الخالق عند فرقة فانجستو الباطنية، و الله سوكما  
سجاتي ( Suksma Sejati ) و هو الله الحكيم، و الله  
روح القدس، و سميت هذه الأقانيم الثلاثة بالله تريغروسا  
( Tri Purusa ) و أنها وصفت الهيا بأنه ذات أبدي  
لأول له و لا آخر وليس بالذكر و لا أنثى، ولم يلد و لم  
يولد، كما اعتقدت أن الله سوكما سجاتي يمكن تسميته بالياسوع  
في المسيحية و أما الله سوكما كايكاس فهو بمثابة الله الأب  
في الديانة المسيحية المعروفة، غير أنها قالت بطول الله  
تريغروسا في قلوب الناس الظاهرة (١).

و مع ذلك قرر مؤسس الفرقة حسب الأبحاث التي تلفهاها  
- حسب زعمه - أن الله المتحق للعبادة هو الله وحده (٢).  
و لكن مفهوم " الله وحده " في فرقة فانجستو الباطنية هو اتحاد  
الله سوكما كايكاس و الله سوكما سجاتي و الله روح القدس وهو  
المسمى عندها بالله تريغروسا .

و أما فرقة سوكوذا الباطنية فقد عبر مؤسسها محمد  
مبج و صفاله بأن له عشرين صفة و أنه لا جهة له و لا محل

---

Sasangka Jati, hal. 44.

(١)

Sasangka Jati, hal. 26-28.

(٢)

و لا زمان و لا مكان و أن قدرته تحيط بكل شيء (١) و أن ذلك  
الاله ليس المسمى "جُود" ( god ) لأنها تسمية الكلبيز  
إلهمم ، و ليس هو المسمى بـ "الله" لأنه تسمية العرب لإلهمم ،  
و ليس هو المسمى "جُوتِي" ( gusti ) لأنه تسمية الجاويين  
إلهمم ، و ليس هو بَتُوَهان " لأنه تسمية الاندونيسيين لإلهمم ،  
بل ان حقيقة الاله هي علم استأثر الله به في نفسه . (٢)  
و هذا الادعاء يمدق ما قاله محمد صبح من عدم معرفته بالتعاليم  
الاسلامية معرفة جيدة ، ، و لو أنه صدق في اعتناقه الديانة  
الاسلامية و اطلع علي آيات الله تعالى في القرآن الكريم لوجد  
فيه آيات كثيرة من الله تعالى .

و من هذا الاستعراض هرفنا أن للباطنيين الاندونيسيين مفهوما  
خاما عن الاله غير المفهوم المعروف لدى الديانة الاسلامية ،  
و ذلك مع ادعاء أكثر موعسي الفرقة و أتباعهم بأنهم  
مسلمون ، و قد طلبوا آرائهم و معتقداتهم بإلهامات تنزلت  
علي موعسي الفرقة بدون تفريق ما اذا كانت الإلهامات صادقة  
واردة من عند الله تعالى أم أنها وماوس شيطانهم ، و ذلك  
لما حدث بين هؤلاء الباطنيين من اختلافات في مفهومهم للإله  
و في طريقة عبادتهم للإله ، و قد يحدث الخلاف في إلهامات  
بين الموعسي و بين الأتباع كما يحدث خلاف الإلهامات بين  
الأتباع بعضهم ببعض ، و لو أنهم صادقون في دعواهم لكانوا

---

(١) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 71, dari A-neka Subud, no. 22, hal. 31-32.

(٢) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 71, dari A-neka Subud, no. 46, hal. 10-11.

متحدين في دعوى الإلهامات و في محتوى الإلهامات ، فلما وجدنا  
أنهم يتخبطون في مفهومهم للإله خطي عشوائي ، بحيث أن منهم  
من يعنها بعفات سلبية و منهم من يعفها بعفات ثبوتية ،  
و منهم من يعفها بعشرين عفة ثبوتية و منهم من يعاوى مفهومهم  
للإله بالمفاهيم الدينية الأخرى غير الإسلامية ، بل إن بعض  
الفئات الباطنية لم يكن لديها مفهوما مفعلا عن الإله بل إنها  
قالت بوجود الإله بدون البحث عن صفاته و أسمائه ، غير أن  
الطابع العام المشترك بين تلك الفئات الباطنية اعتقادها  
بأن الإله هو خالق العالمين و أن الإنسان سوف يعود إليه  
و يتحد به .

هذا و قد اتفقت عائد الباطنيين ، المعروفين في التاريخ  
الإسلامي بنقي المعتقدات عن الإله ، فاطائفة الإسماعيلية تقول  
بنقي المعتقدات عن الإله نقياً مطلقاً ، لأنه - في زعمها - تعالي  
فوق متناول العقل و العقل عاجز عن إدراك كنهه ، فنفي  
المعتقدات عن الله عقيدة أساسية عند الإسماعيلية لأن إثبات  
المعتقدات حسب زعمهم يعني عدم التوحيد . (١)  
و اتفقوا أيضاً في تأثرهم بالأفلاطونية المحدثة ، كما ظهر ذلك جلياً في  
أخوان الصفا الذين أخذوا بنظرية الفيض عن أفلاطون و مزجوها بفلسفة  
فيثاغورس في الأعداد و بفلسفة فلاسفة الطبيعيين من القول بالعناصر  
الأربعة ، بالإضافة إلى فلسفة أرسطو القائل بالهيلي و الصورة ، كما  
ظهرت هذه العقيدة في الإسماعيلية حيث اعتقدت أن الله لم يخلق العالم  
مباشرة بل خلقه عن طريق العقل الكلي و النفس الكلية . (٢)

(١) انظر : الحركات الباطنية في الإسلام ص ٢٢٧ .

(٢) انظر : اسلام بلا مذاهب ص ٢٤٤ .

إلا أن الفارق الظاهر بين تلك المعتقدات أن الباطنية الاندوسية لم تأخذ تعاليمها من عقائد الشيعة فلم تؤلفه أحد من الأئمة بينما الباطنية المعروفة في التاريخ الاسلامي ألهمت عليا أو الأئمة من بعده ، فمنها من ألهمت عليا ، ومنها من ألهمت الحاكم بأمر الله ومنها من ألهمت اسماعيل بن جعفر ، ولو أن هذه الفرق الباطنية المعروفة في التاريخ الاسلامي يطبقون معتقداتهم في القول بالظاهر والباطن فالباطنيون الاندوسيون لا يظهرون هذا الاعتقاد الا قليلا ، ولكن كيفما يكون الأمر فهم متحدون في اتخاذ الأنداد من دون الله ( تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ) .

---

### المبحث الثاني : الإنسان عند الباطنية الاندونيسية

اعتقدت الفرق الباطنية الاندونيسية أن الإنسان مخلوق  
كثيره من المخلوقات ، إلا أنها اختلفت في تحديد معنى الخلق  
حيث وضعت فرقة سوماراه الباطنية أن الإنسان شرر من شعله  
الاله وأنه سوف يعود اليه بالاتحاد به كما يعود الشرر  
ويتحد بشعلته مرة أخرى<sup>(١)</sup> وأما فرقة فانجيتو الباطنية  
فإنها اعتقدت أن الإنسان بمثابة البخار الخارج من مباح  
الأولية<sup>(٢)</sup> .

وبهذا اعتقدت الفرق الباطنية الاندونيسية أن الإنسان  
يحمل في نفسه الجزء الالهي ، ففرقة ما فتودا رمو الباطنية  
قالت بأن تركيب الإنسان يتكون من عنصر الأب والأم و نور الاله<sup>(٣)</sup>  
وأما فرقة فانجيتو الباطنية فإنها اعتقدت بأن الإنسان  
يتركب من عنصر الاله روح القدس الذي حل في قلبه<sup>(٤)</sup> . حتى  
ان فرقة سيود الباطنية التي كانت تكذب علي من زعم بإمكانية  
حلول روح الاله في الجسد الانساني كمل أنها قالت بأن أعلي  
المراتب النفسية الروحية التي تصل اليها العبد هي مرتبة  
الرسالة ، ولكنها أيضا اعتقدت أن الاله موجود في كل مكان  
حتى انه ليوجد في جسم الإنسان وبذلك يمكن للإنسان أن يعود  
ويتحد بالاله بعد وفاته<sup>(٥)</sup> .

---

Manusia dalam Kebatinan Jawa, hal. 106. (١)

Sasangka Jati, 41, 44. (٢)

Manusia dalam Kebatinan Jawa, hal. 111. (٣)

Sasangka Jati, hal. 32. (٤)

Aliran Kebatiran di Indonesia, hal. 71, 74. (٥)

كما تأثرت الباطنية الالدونيسية بفلسفة الطبيعيين القائلة بأن الانسان مكون من أربعة عناصر أرضية هي الهواء والماء والنار والتراب، فطبقا لهذه الأصول قالت " ان الانسان بعد موته سوف يعود الي أصله التكويني، فان كان من الماء فهو يرجع الى المادة المائية، وان كان أصله من التراب فيعود الى التراب. هكذا<sup>(١)</sup>. غير أن الاعتقاد السائد في الباطنية الالدونيسية أن الانسان منذ أول نشأته كان يحمل معه الجزء الالهي، بل ان فرقة فانجيمتو الباطنية قالت ان الانسان منذ أن أوجد علي الأرض كان متحدا بإله روح القدس وهو في هذه الحالة يكون الها صغيرا<sup>(٢)</sup> - تعالي الله عما يقولون علوا كبيرا - وعلت الفرق الباطنية جاهدة لتحقيق هذه الرماله الاتحادية، فوضعت تعاليم باطنية تفرض علي أتباعها ممارستها، واعتقدت فرقة سافتودارمو الباطنية مثلا - أن الانسان استطاع أن يماير مفات الاله فإنه سوف يتحد به و يبعد فني حياته<sup>(٣)</sup> و ذلك لا تتحقق الا بممارسة الطقوس التعبدية الباطنية كما علمتها فرقة سافتودارمو الباطنية - في زعمها - .

فنظرت الفرقة الباطنية الالدونيسية الي الدنيا بأنها دار امتحان للانسان<sup>(٤)</sup> فأرشدت فرقة فانجيمتو أتباعها الي فعل أوامرها الثمانية واجتناب نواهيها المدونة في كتابها المقدس سَاُونْكُو جَاتِي ( Sasangka Jati ) و ذلك حتى

---

(١) Kebatinan dan Injil, hal. 30..

(٢) Sasangka Jati, hal. 44.

(٣) Kebatinan dan Injil, hal. 30-31.

(٤) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 44.



يتنسى له العودة بالثَّجَادِ بِاللَّهِ<sup>(١)</sup> وبذلك لا يعرض نفسه  
للعادة الى الدنيا مرة أخرى بالتناخ فلي بعض الحيوانات  
أو الجمادات<sup>(٢)</sup> وأتباع الفئات الباطنية اللادونيمية.  
اعتقدوا أن امثالهم لتعاليم الفرق الباطنية يحقق لهم  
الاتحاد بالله كما أنها تجعلهم يتحطون بالأخلاق الكريمة<sup>(٣)</sup>  
غير أننا نشك في صدق دعوى الباطنيين اللادونيميين في إمكان  
التحلي بالأخلاق الكريمة بممارسة طقوس الباطنية مع تركهم  
التعاليم الإسلامية الدين الذي يعتنقونه - حسب ما ادعوا -  
إذ أن تركهم للتعاليم الإلهية الإسلامية وإعراضهم عن  
تطبيقها وتغفلهم تلك التعاليم الباطنية لخير دليل على  
عدم أخلاقيتهم ، إذ أن فعلتهم التلقيفية الباطنية بإظهار  
الإسلام وإبطان ممارسة أعمال الباطنية تدل على عدم استقرار  
نفسيتهم ، كما أن القرآن الكريم قد نهى المسلمين عن سلوك  
مثل هذه الخصلة النفاقية .

---

(١) Sasangka Jati, hal. 26

(٢) نفس المصدر ص ١٥٢ :  
وزعمت هذه الفرقة أن أصل الإنسان في الدنيا ليس هو  
آدم وحواء بل أن الله أنزل في كل جزيرة كبيرة رجلاً  
وامرأة يتكثر عنهما الناس ، انظر كتابهما المقدس  
ص ٤٠ مج ٤٧ .

وبمثل هذه المقولة قالت فرقة سادارمانان ( Sadhar  
Majan ) الباطنية ، بل زعمت أن المقمود بالآدم هو  
رجل جاوي قديم بالنظر المبحث الخامس من الفصل الثاني  
من الباب الثاني في هذه الرسالة .

(٣) انظر : Tempo, 20 September 1986, hal. 65.

وانتقلت تعليم الباطنية الاندونيمية بتعاليم الباطنية  
المعروفة في التاريخ الاسلامي في ادعائها أن الايمان يمكن  
أن يكون محلا لظهور أو حلول روح الله، غير أنها تختلف  
في أن الباطنية الاندونيمية لا تحصر تلك الامكانية في آل البيت  
بل تجريها الى كل ما رى لطقوس الباطنية الاندونيمية .  
وبطلان هذا المزمع واضح ولا سيما اذا أرجعنا الى ادعاء  
الباطنيين الاندونيسيين بالاسلام، فهم بذلك مازالوا مطالبين  
بتحقيق أوامر الله تعالى في القرآن الكريم وأوامر رسوله  
عليه السلام في سنته المطهرة، ومن المعروف أن الله  
تعالى نفى في قرآنه الكريم عن مشابهته بالمظوقين.

---

### المبحث الثالث

#### العناية في نظر الباطنية الاندونيسية

عرفنا مما سبق أن الباطنيين الاندونيسيين اعتقدوا أنه بإمكان كل انسان الحصول على سعادته الحقيقية وذلك بمسايرة صفات الاله في حياته اليومية . وبالتالي سوف يتحد بذلك الاله المزعوم .

ومن أجل الوصول الى هذه الرتبة السامية ، اخترع كل فرقة باطنية تعاليم خاصة بها تفرضها على أتباعها . هذا مع اقرار كثير من هذه الفئات الباطنية على أنها لا تأتي بتعاليم دينية جديدة ومستقلة ، إنما جاءت لمساعدة أتباع تلك الأديان في تعميق روح الإيمان بالديانة التي كان يعتنقها ، وقد اعترفت بهذا فرقة Subud الباطنية وفرقة Pangestu الباطنية (١) .

وأكثر هذه الفرق تعمل التدابير الخاصة للراغبين في الانضمام الى صفوفها ، وفرضت عليهم الموافقة على ممارسة العهود والمواثيق التي تتعين بموجبها التقيد والالتزام بتلك العهود والمواثيق ، ولا يسمح لأى واحد منهم أن يحيد عنها وإلا فإنه سوف يتعرض للفصل عن قيد العضوية فلا يسعد في حياته الظاهرية والباطنية .

فرقة Sumarah الباطنية - مثلا - قد فرضت على كل من أراد الانضمام الى عضويتها تقديم طلب العضوية ، حيث يتضمن المعروف اقراره بامثال

---

For Applicants, page. 6.

(١)

Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 121.

(٢)

جميع أنظمة وتعاليم هذه الفرقية ، فإذا قدم هذا المعروض يمكنه المشاركة في استماع وتلقي الدروس في التعاليم الأساسية لهذه الفرقة . (١)

وهكذا فعلت فرقة Subud الباطنية مع أعضائها ، إذ أنها لم تقبل طلب انضمام أى واحد إلا إذا بلغ ١٨ من العمر وبعد تقديمه المعروض بطلب العضوية وإقراره على استعداد له لامثال كل لوائح هذه الفرقة الباطنية ، وهي لا تفرق بين الرجال والنساء ولا تنظر الى خلفيات أتباعها الدينية والعرقية . (٢) وهؤلاء المرشحين للعضوية لا تلقن عليهم تعاليم هذه الفرقة الا بعد أن أظهروا انتظامهم لاستماع المحاضرات التعريفية عن هذه الفرقة ، وذلك لفترة ثلاثة أشهر ، وإذا تبين لدى مسئولى هذه الفرقة صلاحيته للعضوية واستعداده للمبايعة صار عضوا كاملا لهذه الفئة ، وهذا يمكنه من تلقي بعض الطقوس الخاصة بهذه الفئة الباطنية . (٣)

وعلى هذه الطريقة فرضت فرقة Pangestu الباطنية ، على الراغبين في الانضمام اليها بأن يكونوا بالغين ١٧ من العمر ، وأن يتقدموا بمعروض طلب الانضمام مقرا فيه استعدادهم على ممارسة وقبول جميع تعاليم هذه الفرقة والمكتوبة في كتابها المقدس السمى — Sasangka Jati ، ثم أن يحظى بعد ذلك بموافقة مسئولى هذه

---

(١) Aliren Kebatinan di Indonesia, hal. 40-41, dari ART Sumarah, pasal 5 & 6

(٢) For Applicants ..., page. 6.

(٣) For Applicants..., page. 11.

الفرقة ثم عليه أن يحترم وأن ينقاد لجميع أنظمة هذه الفرقة . (١)

فكل أعضاء هذه الفرق الباطنية الثلاث لا يحصلون على بطاقة العضوية ولا على تعاليم تلك الفئات الا بعد استيفاءهم لتلك المتطلبات الأولية وبعد قيدهم في سجل العضوية .

و لا تتقيد كل الفرق الباطنية بتلك المستلزمات بل انها تقبل كل من أراد الانضمام الى فئتها أو مجرد معرفة تعاليمها ، وقد فعلت بهذا المنهج فرقة Sapta Darma الباطنية ، الا أن لهذه الطائفة الباطنية تعاليم خاصة لا تبوح بها الا لخواص تلاميذها ومريديها .

وكل هذه الفرق الباطنية اعتقدت أن جل تعاليمها إلهامات وإلهامات تلقاها مؤسسها عن آلهتهم ، وعن تلك الإلهامات المختلفة بين طائفة وآخرها يتلقون التعاليم في كيفية عبادتهم للآلهة ليصل في النهاية الى الاتحاد بذلك الاله المزعوم ولأن يصلح محلا لحلول الإله .

وهم في ممارساتهم لعلمية العبادة يسلكون مسالك عدة ، كل حسب الإلهامات التي تلقاها كل زعيم ومؤسس هذه الفرق . إلا أنهم يتفقون في تليفيقهم بين شتى التعاليم الدينية وبين الفلسفات الهندوكية والبوذية واليونانية .

فالفرقة Sapta Darma مثلا أحدثت طريقة العبادة التي سميتها *sujud Sapta Darma* وهي في معتقد أتباع هذه الفرقة استسلامهم وعبادتهم للاله العلي القدير ، وأنه في الوقت نفسه عملية استسلام

---

(١) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 130.

إله روح القدس الحال في جسم كل إنسان إلى الإله القدير . (١)

وهم في عبادتهم هذه لا يتقيدون بأوقات معينة وأعداد معدودة ،  
غير أنهم يفترض عليهم أداء هذه العبادة مرة في اليوم ، وأن يمارسوا  
هذه السلوكية التعبدية في معابدهم الخاصة السُمّاة —  
sanggar candi Sapta Rengga وهذا المعبد يستخدم في عبادتهم  
على المستوى المركزي ، أو في معبد sanggar candi busana الموجود  
في كل أماكن وجود أتباع هذه الفرقة .

وهم قد يمارسون هذه العبادة فرادى أو جماعات ، وهم فسي  
حين ممارستهم هذه العبادة يكونون مختلطين بين الرجال والنساء ، غير  
أن الرجال منهم يجتمعون في مجمع الرجال وهكذا النساء ولا يكون  
بينهما ساتر ، حتى أنه نتجت عن هذه العبادة المختلطة فوضى جنسية ،  
وذلك في الخمسينيات . (٢)

ومع أن هذه الفرقة لفتت أتباعها بأن هذه العملية —  
( sujud Sapta Darma ) لزيادة حادة الحواس البشرية ،  
وتهدئة الأهواء ، وتثقيف العقول ، فإن هذه الفرقة  
تعلم أتباعها على أنهم إذا نجحوا في عطيتهم هذه يمكنهم أن يتلقوا  
من الإله مباشرة إرشادات وتعاليم التي ألقاها إليهم آلهتهم عن طريق  
الاشارات أو الرموزات أو الكتابات .

---

(١) Wewarah Kerokhanian Sapta Darma, hal. 32.

(٢) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 119.

وهذه الفرقة ، هي من الفرق الباطنية التي تهتم بشئون أعداد الكوادر من الأطفال ، وهي تلقنهم عملية هذه العبادة وتحثهم على مواظبتها .

وكيفية سجود وعبادة هذه الطائفة . كالتالي :

( ١ ) أن يتوجه كل عضو من أعضاء هذه الفرقة الممارس لهذه العملية جهة الشرق ، اعتقادا منهم أن الشرق هي أصل جهة مجى الانسان ، وبهذا يتذكر كل ممارس لهذه العبادة أصلهم المقدس . وعليهم أن يعودوا الى ذلك الأصل طاهرا مقدسا أيضا . وهذا يعني أيضا ايمانهم واتباعهم لتعاليم Sri Gutama مؤسس هذه الفرقة ، إذ أنه كان يتلقى هذه الالهامات متوجها جهة الشرق . (١)

وهم لا يخصصون في ممارستهم هذه العبادة هيئة وكيفية معينة ، إلا أنهم يفضلون أن يمارسوا هذه العبادة وهم جلوس واضعفين أيديهم على صدورهم وتكون اليدين اليمنى على اليد اليسرى ، ثم يدققون نظرهم الى شئ معين أمامهم ولا يسمح لهم بتحنيئة رؤوسهم وظهورهم مراعين في كل هذا محاولة تهدئة نفوسهم وأهواءهم .

( ٢ ) وإذا استعد أي واحد منهم لممارسة هذه العبادة بأن قد اطمأنت نفسه ، ولا يكون همه ونيته الا التوبة والعبادة للاله القدير ، فإنه

---

(١) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 103.

Wewarah kerokhanian Sapta Darma, jild. 1, hal. 29.

سوف يجد الجوالهادى <sup>١</sup>والنفس المطمأنة ، ثم يقول في نفسه " الله العظيم ، الله الرحيم ، الله العادل " ( وكل هذه الكلمات باللغات الجاوية المحلية ) . ثم انه يجد نفسه في طمأنينة أكثر ودون شعوره يجد نفسه يسجد واعمارأسه على الحصى ، وفي المرة الأولى . . . يقول الرجل " اله روح القدس يسجد لاله القدير " ثم يرفع رأسه ويسجد مرة أخرى وعندئذ يقول " الروح القدس يسجد الاله القدير " . ثم يرفع رأسه مرة أخرى وبعد ذلك يسجد مرة ثالثة ويقول " الروح القدس تتوب الى الاله القدير " وكل هذه الكلمات أيضا باللغة الجاوية المحلية . هذه عملية عبادة

أتباع فرقة Saptadarme والتي سموها بـ *sujud* ، ولهم أيضا طريقة أخرى للعبادة وهي عندهم تسمى بـ *racut* والتي لا تختلف في غرايتها وخرافيتها عن الأولى ، حيث أنهم يزعمون أن هذه العملية تشبه بما حصل لرسول الله صلى الله عليه وسلم في معرجه - تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا . (١)

---

(١) Aliran Kerbatinan di Indonesia, hal. 107.



وفرقه Subud المياطنية التي قالت انها طريقة تيسيرية  
تعبدية تسهل المرء للوصول الى تعاليم ديانتة ، وقالت انها لا تنقص  
تعاليم ديانة أتباعها من اسلام ومسيحية وهندوكية وبوذية وغير ذلك  
، الا أنها وفي حقيقة حالها ذات تعاليم تفرضها على أتباعها وهي  
تعاليم خارجة عن تعاليم الاسلام فهي مثلا تحرض أتباعها على  
مزاولة عطلة العزلة النفسية أو الامتناع عن الأكل والشرب وعدم اتيان المرأة  
في أوقات محددة .

ولها طريقة تعبدية خاصة هي ماستها بالإستسلام المطلق ، وهذه  
العملية الاستسلامية هي سمة هذه الفرقة ، وهي تفرض على الأتباع سواء  
كانوا جديدي العضوية أو قديميها ، فإن كانوا أعضاء جدد فيصحبهم في  
مزاولة هذه العملية الأتباع القدامى (١)

وفي أثناء ممارسة هذه العملية الاستسلامية يرددون اقرارهم بأن  
— إنني أو من بين موجود الاله وبقدرته ، واني لن أعبد غير الاله  
الواحد ، ولكن هذا الاله الواحد - كما أسلفنا البحث عنه في المبحثين  
السابقين - الذي بإمكان أتباع هذه الفرقة تطلق الأيحاءات من عنده  
مباشرة بعد ممارسته هذه الأعمال الاستسلامية ، قد يوحي أشياء متغايرة  
، وقد ينتج عن هذه الممارسة أشياء مختلفة أيضا ، ولا سيما للاتباع  
الجدد ، فمنهم من يبكي أو يضحك أو يستسقط نائما ويمشي في دائرة  
غرفة عطلة الاستسلام ، وهمع ذلك يشعرون بالسعادة والراحة النفسية  
بعد انتهائهم من مزاولة هذه العملية الاستسلامية (٢)

و سبب اختلاف الإيحاءات التي تناولها أتباع هذه الفرقة  
يعود - كما زعموا - الى الخلفية الروحية لممارسي هذه العملية ،

فإذا فاز أحد الأتباع في ممارسته هذه الأعمال الاستسلامية بمشاهدة الأنبياء - كما يزعم - فيدل هذا على صفا روح هذا الممارس وأن اله روح القدس قد قارب اليه ودنا منه .

كل هذا مع اقرار هذه الطائفة بأنها لا تنقص تعاليم ديانة أتباعها ، ولكن حقيقة حالها أنها تنقص كثيرا من تعاليم الديانة الإسلامية وتزيد عليها كثيرا من التعاليم الخارجة عن الديانة المسلمة ، مع أن أكثر أتباع هذه الفرقة كانوا مسلمين أو أنهم مازالوا يقررون بأنهم مسلمون . (١)

وهكذا فعلت فرقة Sumarah الباطنية مع أتباعها ، وهي التي تقول بعدم فرقة أتباعها من خلفياتهم الدينية أو العرقية ، تفرض على أتباعها مزاولة كثير من الطقوس الخاصة بهذه الفئة ، وتلك الطقوس ليست لها أصل في أي من الديانات التي اعتنقها أتباع هذه الفرقة ، وهذه التعاليم والطقوس اعتقدها أتباع هذه الفرقة بأنها الهامات وإحياءات تلقاها مؤسس هذه الطائفة .

وهذه الطائفة التي قالت إنها تؤمن بوجود الأنبياء وبكتبهم المقدسة ، إلا أنها تلقن أتباعها تعاليم عبودية اخترعتها من عند أنفسهم والتي ادعوا أنها الهامات - وهذه الفرقة ليست لها كتاب ترجع اليها في ممارستها ولتجعل فيه تعاليم الفرقة ، وكل

---

(١) Aliran Kebatitan di Indonesia, hal. 68-70, Panjimasarakat, no. 505, hal. 24-25.

ما فيها هي تعاليم وإرشادات قام بها العريدون القدامي ويلقنونها  
العريدين الجدد .

وكل أتباع هذه الفرقة ، يفرض عليهم تحقيق عهد هم السبعة  
التي أقروها على أنفسهم قبل انضمامهم الى هذه الفرقة ، وهذه  
العهد قرأت عليهم ثانية قبل مزاوله أعمال تعبد يتهم الخاصة وهي  
ماسموها بـ "سجود سوماراه" *sujud sumarah*

ولا يسمح لأتباع هذه الفرقة مزاوله *sujud sumarah* إلا  
إذا بلغ من العمره ١ سنة لا فرق في ذلك بين الرجال والنساء ولا بين  
معتقداتهم الدينية السابقة (١)

وعملية سجود *sumarah* هذه هي أن يجلس منخفضاً رأسه ،  
سواءً أكان يمارسها فرداً أو جماعياً . ويكون بجانبه أحد المرشدين  
، الذي يقوده ويرشده بترتيل كلمة "لا إله إلا الله الله أكبر" مع التركيز  
على كلمة "الله" فيمدها طويلاً وقد لا يسمح إلا لفظ "هـ" فقط .  
وهكذا يردد هذه الكلمات حتى إذا وجد في نفسه الطمأنينة - حسب  
زعمه - وذلك بقدر نصف الساعة من أول ابتداء ممارسته هذه العملية ،  
أنهى هذه العملية واختتمها .

وأعضاء هذه الطائفة مطالبون بممارسة هذه العملية في كل وقت  
مع الاستسلام الكامل للاله ، سواءً أكان الاستسلام جسمى أو نفسياً  
، فلذلك تقسم هذه العملية عندهم الى عمليات سجودية جسمية  
والى عمليات سجودية باطنية وجسمية معا .

وهم يعتقدون أيضاً ، أنه إذا استطاع الفرد مزاوله هذه العملية

---

Aliran-2 Kepercayaan dan Kebatinan ... , hal.64-65(1)  
Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 46.

السجودية باستمرار فسوف يصل إلى المراتب العليا وذلك بالاتحاد بالاله،  
فلذلك ، تقسم هذه الفرقة هذه العملية السجودية الى درجات ومراتب  
ثلاث " هي " مرتبة الارادة ومرتبة الايمان ومرتبة الاستسلام " . (١)

وهذه التقسيمات تعود الى أحوال المريدین ونجاحهم في ممارستهم  
الأعمال السجودية ، فكلما ارتقت مراتب أعضاء هذه الفرقة ، كلما  
ازدادت وارتقت نوعية علمه وسجوده وحالته الباطنية .

وفي واقع ممارستهم لهذه الأعمال السجودية ، تقسم تلك المراتب  
على حسب ما يأتي بأول مرتبة الارادة ( وهي الدرجة الأولى ) وهي بمثابة  
التصديق على عضوية الرجل في فرقة Sumarah الباطنية وأن ذلك  
يؤهله للاستعداد لتقبل وممارسة الأعمال السجودية حسب تعاليم هذه  
الفرقة الباطنية .

( ٢ ) مرتبة الايمان ( وهي الدرجة الثانية ) وهي بمثابة اقرار النفس على لزوم  
الحياة الروحية ووجودها ، وأن هذه الحياة الروحية تقدر على السيطرة  
على أعضاء الحواس الخمس وعلى العقل لملائمة خدمة . الناس .

ويعتقدون أنهم في هذه المرتبة السجودية وصلوا الى حالة  
التوازن بين الأمور الظاهرية والأمور الباطنية .

( ٣ ) مرتبة الايمان ( وهي الدرجة الثالثة ) وفي هذه المرتبة يعتقد العضو  
أنه ، وبإيمانه الراسخ - يحتاج الى التعرف على نفسه الذي يقوده الى  
الإقرار بالتوبة الى الاله بالسجود والاستسلام الى ذلك الاله .

---

(1) Aliran Kebatinan , hal. 13, Kebatinan dan Injil, di Indonesia, hal. 46, 47, 48.

( ٤ ) مرتبة الاستسلام ( وهي الدرجة الرابعة ) وهي بمثابة اتحاد الجسد بالنفس الانسانية ، وباتحاد انسية الفرد بقدرة الاله ، وفي هذه المرتبة وصلت النفس - في زعمه - الى الاستسلام الكامل تحت اشراف و لطف الاله ، وأنه بذلك مرشح لقيادة الأعمال السجودية ولقيادة المجتمع الانساني أيضا .

( ٥ ) مرتبة الاستسلام ( وهي الدرجة الخامسة ) وهي بمثابة العملية السجودية الاستسلامية المطلقة ، حيث يعتقد المرء أنه بهذه العملية فازباطمثنان نفسي التي . يتناولها من الاله مباشرة ، وأنه بذلك قد ملأ قلبه بكل الأعمال القدسية ، وأن قلبه سيكون محلا لصدور القرارات القدسية .

والمرتبة الخامسة ، هي أعلى المراتب في نظر هذه الطائفة ، وهي عبر بها البعض بالاتحاد بالاله ، بمعنى أن كل إرادات الاله قد حلت في نفس وجسد هذا الرجل الممارس لتلك الطقوس الباطنية الواصل الى هذه الدرجة العالية ، بصفاء قلبه وبامتلاءه بتلك التعاليم القدسية . (١)

وبهذه العطايا التي سموها بسجود sumarah نستطيع أن نرى مالهذه الفرقة الباطنية من خرافات وانحرافات عن تعاليمها الأولى القاضية بعدم التفرقة بين الأتباع في دياناتهم وخلفياتهم العرقية ، إذ أنها الآن جاءت بتعاليم غريبة عن كل تعاليم الديانات التي كانت تعتنقها أفراد هذه الطائفة ، ولا سيما الديانة الاسلامية ، حيث أن معظم أعضاء هذه الفرقة منهم . (١) ولا سيما

---

(١) Manusia dalam Kebatinan Jawa, hal. 107-108

(٢) Aliran Kebatinan dan Kepercayaan ...., hal.90

مع وجود اعتقاد هذه . الفرقة بأن أعمالها بمزاولة هذه العمليات  
التعبدية السجودية هي الطريقة الوحيدة الموصلة الى تحقيق أهداف  
هذه الطائفة ولتنفيذ عهود أتباعها أيضا .

وأما فرقة Pangestu الباطنية ، فهي تعتقد أن عبادة الاله  
TriPurusa هي المهمة الأساسية لحياة الانسان ، وفي نظرها أن هذه  
العبادات لا بد من أن تركز على قواعد ثلاث هي " الذكر والتصديق  
والطاعة " (١) . ويعنون بالذكر هنا عبادة الاله TriPurusa وذلك  
لأنهم يعتقدون أن الانسان هو محل تجلي الاله وذلك بحلول الجزء  
الالهي - وهو اله روح القدس - في جسده - وفي هذا يقول Sunarto  
مؤسس هذه الفرقة . اعلم انك روح القدس وأنت واحد في حقيقتك مع  
اله Suksma Sejati واله Suksma Kawekas فأنت  
إذا ما صدقت بهذا فقد قطعت الصلة الموصلة بينك وبين الاله " (١)

وأما التصديق عندهم فهو الايمان بوجود هذا الحلول الالهي وأنه  
هو الاله بعد اتحاده بالاله Suksma Sejati واله Suksma Kawekas ، وأما  
الطاعة عندهم في الانقياد والامتثال لكل أوامر الاله عن طريق الاله  
suksma sejati مع اعتقادهم أن اله روح القدس قد حل من قبل في  
جسد كل انسان . (٢)

وكل هذا مع اصرار اقرار هذه الطائفة على انها لا تأتي بتعاليم  
مناقضة لتعاليم الأديان المعترف بها في اندونيسيا كالديانة الاسلامية

---

Sasangka Jati, 11. (١)

Sasangka Jati, hal. 13. (٢)

Sasangka Jati, hal. 181. (٣)

حيث أن معظم أعضاءهما من المسلمين ( في زعمهم ) ، فانه بحسب هذا الاقرار تفرض هذه الطائفة على اتباعها ممارسة أعمال العبادة في ديانتها السابقة ، وأن تعاليم هذه الطائفة انما تلقى على الذين لم يتلقوا النور من تعاليم الاله في تلك الديانات . (١) الا أنها فيسر ماديقين في اقرارهم اذ أن هذه الطائفة تفرض على اتباعها المنتظمة معها ممارسة طقوس هذه الطائفة وهي تخالف في الظاهر أو في الباطن تعاليم ديانتها السابقة ، وهذا يجعلنا نشك في صدق مقالة مؤسس هذه الطائفة .

ولهذه الطائفة أيضا طريقة تعبدية أخرى والسماة عند هم panembah وهذه العبادة عندهم مقسمة الى أربعة أقسام: عبادة جسمية وعقلية وقلبية وروحية، وترجع قصة اختراع هذا النمط من العبادة الى الحيرة التي سادت على اتباع هذه الطائفة في أداء عبادة pangestu . (٢) ويقصدون بالعبادة الجسمية هي نوعية نظام الحركات الجسمية ، وأما العبادة العقلية فهي بمثابة استعداد القلب لعملية العبادة ، والعبادة العقلية عندهم هي حصر استعداد الجسم والنفس لعبادة اله روح القدس ، و العبادة الروحية هي أعلى مراتب العبادة اذ لا تحتاج فيها الحركات جسمية ، وكل ما فيها أن على المرأ أن يجلس متريعا ، وهذا الجلوس نفسه عند هذه الطائفة اعتبر علامة ودلالة الوحدة بين عنصراله روح القدس واله suksma sejati والسو suksma kawekas هذا مع اقرار مؤسس

Sasangka Jati, hal. 177.

(٤)

Sasangka Jati, 63.

٣

(١)

هذه الطائفة بأن الاله يحل في قلب كل انسان (١) ( تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا).

وهم ومع وجود هذه الأنواع الأربعة لعملية عبوديتهم ، تقسم تلاميذها الى مراتب خاصة وهي :

( ١ ) مرتبة عبادة العبد للاله روح القدس ، وهذا النوع من العبادة يخص شباب هذه الطائفة الذين هم حديثو عهد بهذه الطائفة .

( ٢ ) عبادة روح القدس ، وهذه العبادة يمكن ممارستها لرجال هذه الفرقة الكبار الذين بلغوا سن الرشد ، وتكون العبادة في هذه المرتبة عبادة قلبية لاجسمية ، كما كانت في المرتبة الأولى ، وأن روح القدس هنا بدأت تعبد عنصراله Suksma Sejati .

( ٣ ) عبادة اله Suksma Sejati لله Suksma Kawekas وهذا النوع من العبادة لا يمارسها الا كبار أعضاء هذه الطائفة الذين وصلوا الى درجة الكمال الخلقي والنفسي ، وفي هذه العبادة يستغنون عن استخدام الحركات الجسمية أو البدنية وكل ما فيها هو الاستسلام المطلق للاله الذي قد حل في جسده وقد اتحد به باتحاد عناصراله روح القدس واله Suksma Sejati واله Suksma Kawekas (٢)

وعندهم أوقات خاصة يمارسون فيها عباداتهم تلك ، وهي وقت فروب الشمس ، وفي منتصف الليل وفي وقت الصبح (٣) ، الا أن البتدئين من

---

(١) - Sasangka Jati, hal. 106 .

(٢) - Sasangka Jati, hal. 191. 198, 202.

(٣) - Sasangka Jati, hal. 198, 202.



الشباب لا يلزمون بالتقيد بهذه الآوقات الثلاثة ، بل يمكنهم ممارسة هذه الأعمال التعبدية . مرتين عند قروب الشمس و عند طلوعها . (١)

وهذه الطائفة تفرض على أتباعها أن يكونوا طاهرين طهارة جسمية وباطنية - وهذا قبل مزاولتهم لتلك الأعمال التعبدية الباطنية - فعندهم أن الطهارة الجسمية البدنية تكون بالماء وذلك حتى يكونوا نشطين فسي مزاولتهم هذه العبودية ، وأما الطهارة النفسية الباطنية فهي عندهم تكون بتخلص النفس الانسانية من كل الرواسب الفكرية وذلك قبل أداء العبادة وأثناء ممارستها ، وهذا نوع من ممارستهم لأعمال العبودية ، وهي عبادة مصممة بعبادة روح القدس ، وكان أدائها كالآتي

يقوم الرجل مستقبل جهة الغرب ناويا في قلبه رافعا يديه الى أن تبلغ الى الأذنين ، وعندها يقول في نفسه يا اله أنت وحدك الهى ، وأنت وحدك محمودى وأنت وحدك الاله العزيز القدوس العادل القادر بيدك مقاليد العالمين .

ثم يضع يده اليسرى على الصدر في جهة القلب و توضع اليد اليمنى على اليد اليسرى ، وفي هذه الأثناء يردد في قلبه هذه الكلمات " يا اله Suksma Sejati أنا أقر على امتثال جميع أوامرك عن طريق رسولك الاله Suksma Kawekas وهو مرشدى ومعلمي الحقيقي " .

ثم يركع ويقول في نفسه " يا اله Suksma Sejati أنا تحت مشيئتك وقدرتك وأنت تحت مشيئة وقدرة الاله Suksma Kawekas .

ثم يسجد واضعا جبينه على الأرض ، وهننا يقول المتعبد " يا اله  
Suksma Kawekas أنت وحدك الهى ومعبودى وأنت الإله العزيز  
القدس العادل وأنت رب العالمين ، يا اله Suksma Kawekas  
أنت رب كل النعم ، فتفضل بإنعامي بوسائل المعيشة لا تقوى بها في هذه  
الحياة ، وأعوذ بك وأرجو من فضلك أن تبعثني وأن تعيذني من وساوس  
الشياطين ، وأرجو من فضلك أن تطهرني فأكون طاهرا قد يسا كقدسيك .

ثم يجلس متوركا ويقول " يا اله Suksma Kawekas أنا  
أتوب اليك وأتعهد في نفسي على عدم مزاولة الأعمال التي لا تتماشى مع  
أوامرك ، وأرجو من فضلك أن تمحو ذنوبي بفضل رسولك الإله Suksma Se  
sejati معلمي ومرشدي .

ثم يختتم هذه العملية بترديد ذكر الإله على أن تكون هذه العملية  
عملية باطنية وهكذا إلى أن يستشعر العبد أن الذكر قد تركز في قلبه .

وهذه العملية السجودية غير مقيدة بأوقات معينة ، إذ الفرض  
الأقصى منها هو الاتحاد بالإله Suksma Kawekas الذى  
قد تفضل بإنعام العبد عن طريق اله Suksma Sejati واله  
روح القدس ، فإذا استشعر في نفسه أنه نجح في هذه العملية ،  
اختتمها ملتفتا إلى الجهة اليسرى قائلا " عقمة الإله سوف تحل على ذوى  
الأخلاق السيئة " ثم يلتفت إلى الجهة اليمنى ويقول أيضا " رحمة الإله  
سوف تنعم على ذوى الأخلاق الكريمة " . (١)

هذا وإذا كان الرجل مريضاً فيمكنه مزاوله هذه العملية جالساً .  
وان عسر عليه ذلك يمكنه مزاوله هذه العبادة مستلقياً ، وأما إن كان مشغولاً بالأعمال اليومية ، فبترى هذه الطائفة أن الأهم أن يظل المرء ذاكر الهه ، ان تعتقد هذه الفرقة أن مزاوله الأعمال اليومية هي أيضاً جزءاً من العملية التعبدية .

وفي ممارستها هذه الأعمال التعبدية يتوجهون الى الغرب ، وهم يعللون عن هذا التوجه ، بأن ليس معنى ذلك أن الاله في جهة الغرب ، ولكنه هذا التوجه يدل فقط على محاولة توحيد جهة العبادة لاغير ، (١)

ولأجل ممارسة هذه العبادة ، يستخدمون أى لغة يمكن للفرد أن يفهمها كاللغة الاندونيسية أو اللغة الجاوية أو اللغات المحلية الأخرى .

ومن هذا الاستعراض عرفنا أن هذه الطائفة قد جاءت بتعاليم جديدة مغايرة لتعاليم كل الأديان ان أنها تقوم بتلفيق بين شتى تعاليم الأديان والفلسفات ، وطابعها الديني ليس الا قناعاً يتستر من وراءه لاصطياد الأتباع .

هذا ، وإذا نظرنا الى سائر الفرق الباطنية ، فإننا نجد أن جميع الفرق الباطنية من الاسماعيليه والنصيرية والدروز والقرامطة قالت بلزوم ممارسة طقوس العبادة على أتباعها ، الا أن هذه العبادات والطقوس غير العبادات الاسلامية التي يلتزمها المسلم وهم زعموا أنهم مسلمون .

وهذه الظاهرة ترجع إلى أسباب مقصودة حيناً وقصدية أخرى .  
فمآثر الفرق الباطنية أقرت بوجوب ما يُسمى عندهم  
بالملة والزكاة والصوم والحج وهي كما رأينا أسماً  
لعبادات شرعية إسلامية أخذتها تلك الفرق تمويهاً للعامة و  
تسترا من أميين الناس حتى يتم لها أداء مهمتها في الاستحواذ  
والتفليل لهؤلاء الناس ثم جذبهم إلى اعتناق معتقداتها  
مروراً بممارسة تلك العبادات المعروفة لدى جميع المسلمين (١) .  
حتى إذا انضموا إلى صفوف الفرق الباطنية بدأت تظهر لهم  
بعض خفايا دعوته ومنها إسقاطها التكاليف الشرعية (٢) .  
وأقر معظمها غالباً أحد الاسما عليين الباطنيين المعاصرين  
والمدافع عن عقيدتهم . هذه الظاهرة وقال " أن الاسماعيلية  
تفرض على أتباعها أداء الصلاة والزكاة والصوم والحج  
كما تفرضها مآثر المذاهب الإسلامية الا أنها تخالف تلك  
المذاهب الإسلامية في كونها تفرض على أتباعها الإيمان  
بالظاهر والباطن، فالملة لها ظاهر وباطن وهكذا الصوم  
والزكاة والحج (٣) . وقال داعي الدعاة الموءيد في الدين  
أنه " من عمل بالباطن والظاهر فهو منا ومن عمل بأحدهما  
دون الآخر فالكلب خير منه وليس منا " (٤) والملاحظ أن هذا

---

(١) انظر : الحركات الباطنية في العالم الإسلامي ص ٥٤ .

(٢) انظر : الأقسام لأئمة الباطنية الطوائف ص ٢١

(٣) الحركات الباطنية في الإسلام ص ١٠٠ ، و جاء في كتاب  
" دعائم الإسلام قتيبي ذكر الحلال والحرام والقضايا  
والأحكام " - أهم كتب الاسماعيلية الفقهية - ذكر : فريضة  
الملة والزكاة والصوم والحج فانظر ج ١ ص ١٣١ وما  
بعدها ، ٢٤٠ وما بعدها ، ٢٦٨ وما بعدها ، ٢٨٨ وما بعدها .  
(٤) من الحركات الباطنية في الإسلام ص ٦٨ . انظر أيضاً :  
الحقائق الخفية ص ٢١ - ٢٠ .

الداعي الدعاة قدم تعبير الباطن على الظاهر، وهذا هو  
المعمول في الفرق الباطنية، فقالت الاسماعيليه عن الملة  
بأنها ملة الداعي الي دار السلام بعله الأبوّة في الأديان  
الي الامام، والزكاة - بعد تأويلها الباطني لهذا المصطلح  
مار معناها بمعنى ايمان الحكمة الي المستحق، وأما الصوم  
فهو لامساك عن كشف الحقائق لغير أهلها، والحج هو  
القمع الي محبة الامام<sup>(١)</sup>. بل ان مطلقا غالب اعتبر  
أن الاسماعيليه بتأويلاتها الباطنية صارت " من أكبر  
الماهميين في تفجير الحضارات بقتل مورها و ألوانهبا  
في جميع ميادين العلم و الفكر على طول الأقطاب "<sup>(٢)</sup>.  
و علي هذا النحو قالت الطائفة النميرية في غلوها  
في التأويل الباطني للشرائع الاسلامية، فقال الهفت  
الشريف " غاما معنى قوله تعالى، " و كان يأمر أهلـه  
بالملة و الزكاة "<sup>(٣)</sup> فالملة أمير المؤمنين و الزكاة  
معرفته، و أما اقامة الملة فهي معرفتنا و اقامتنا "<sup>(٤)</sup>.  
فلذا رأيت النميرية أن من عرف امام زمانه فقد سقط عنه  
التكاليف و العبادات بأنواعها و رفعت عنه الأثقال و الأضداد  
واقامة الظاهر، لأن الأثقال و الأضداد لم توضع الا على  
المقصرين<sup>(٥)</sup>. و قال " لا يحتج أحكم بمومه و صلاته

---

(١) الباطنية في العالم الاسلامي ص ١٢٢، عن الاسماعيليه في  
المرحلة القرطبية ص ١٦٠ . انظر أيضا : بيان مذهب

الباطنية و بطلانه، ص ٤٦٤٥ .

(٢) الحركات الباطنية في الاسلام ص ١ .

(٣) مريم ص ٥٥ .

(٤) طائفة النميرية ص ٥٧ من الهفت الشريف ص ٦٤

(٥) نفس المصدر ص ٥٦ .

وحجه وجهاده ، فإن الله غني عن ذلك كله وهو أعلم  
بعباده البار منهم والفاجر ... ولا يفوز أحدكم بكثرة  
ملائته ومومه إذا لم يعرف الله وأوليائه وأعدائيه  
وامامه وحجته فيما بينه وبين ربه (١).

ونذهبت فرقة الدروز الى مثل هذا الهلك بل انها  
ذهبت الى إلغاء كل مفهومات النصوص التشريعية الاسلامية  
ومقتضياتها، قال حمزة بن علي أحد كبار مؤسسي الفرقة  
" ويجب علي سائر الموحديات أن يعلمن أن أول المفترقات  
عليهن معرفة مولانا جل ذكره وتنزيهه عن جميع المخلوقات،  
ثم معرفة قائم الزمان وتمييزه عن سائر الحدود الموحديات  
ثم معرفة الحدود الروحانيين . بأسمائهم ومراتبهم  
وألقابهم ... فإذا علمن ذلك وجب أن يعلمن أن مولانا  
جل ذكره قد أسقط عنهن السبع دعائم التكليفية الناموسية  
وفرض عليهن سبع خصال توحيدية دينية، أولها وأعظمها  
: صدق اللسان، وثانيها حفظ الاخوان وترك ما كتتم عليه  
وتعتقدوه من عبادة العدم والبهتان، ثم البراعة ميسن  
الأبالسة والطنيات ثم التوحيد لمولانا جل ذكره في كل عصر  
وزمان ودهر وأوان، ثم الرضي بفعله كيفما كان، ثم  
التسليم لأمره في السر والعدنان . فيجب علي سائر  
الموحدين والموحدات حفظ هذه السبع خصال والعمل بها  
ومسرها ممن لم يكن من أهلها " (٢).

(١) طائفة النصيرية ص ٥٧٠ عن الهفت الشريف ص ٢٢١ .

(٢) الحركة الباطنية في العالم الاسلامي ص ٢٧٦، عن رسالة  
ميثاق النساء .

و بهذا المسلك اختلفت الفرائع الاسلامية و حلت محلها تلك الخرافات التي اخترعها موعس الفرقة الباطنية ، وذلك لأن هذه الدعوة الباطنية " لم يفتحها منتسب اليه ، منلة و لا معتقد لنحلة معتقد بنبوة ، فإن ماقها ينقاد الي الانسلا من الدين كانسلا الشجرة من المجين " (١) و من هنا كان اللقاء بين هذه الطوائف الباطنية و بين الفرق الباطنية الادونيسية ، اذ أنها ما زالت تقصر بوجود مطلقات اسلامية من صلاة و صوم و زكاة و حج ، الا أن المفاهيم التي فرفت على الأتباع و الطقوس التي فرفت عليهم ممارستها متغايرة تماما عن تلك المفاهيم و الشعائس المعروفة في الديانة الاسلامية ، الا أنها تختلف في أن الفرق الباطنية المعروفة في تاريخ المسلمين كانت تمل الي تلك المفاهيم المتغايرة للتعاليم الاسلامية المحيطة عن طريق ادعاء التشيع و التأويل الباطني لنصوص الكتاب و السنة ، بينما الفرق الباطنية الادونيسية وملت الي تلك المفاهيم المنحرفة عن طريق التحريف و ادعاء الالهامات و احيائها النزعة القومية .

- 
- (١) ففائح الباطنية ص ١٨ ، انظر أيضا : بيان مذهب الباطنية و بطلانه ص ٤٥ ، ٥٠ ، وقد تحدثنا عن الموفية و البابية و البهائية و القاديانية في البحث الثاني من الفصل الأول من الباب الأول من هذه الرسالة .
- (٢) انظر الحركات الباطنية في الاسلام ص ٤١ .

## الفصل الثاني

اتجاهات الباطنيين الالدونيسيين:

وفيه نبهتسان :

المبحث الأول : النزعة القومية في الباطنية الالدونيسية  
المبحث الثاني: تحريفات الباطنية الالدونيسية وانحرافات

---



## المبحث الأول :

### النزعة القومية في الباطنية الاندونيسية

لجأ كثير من الفرق الباطنية الاندونيسية الى احياء تراث الأجداد والمحافظة علي تلك التقاليد العقيدية، ظهر هذا الاتجاه في أسماء عدد كبير من الفرق الباطنية الاندونيسية، فمنها فرقة (١) Agama Djawa Asli Republik Indonesia أي فرقة الدين الجاوي الأصلي في الجمهورية الاندونيسية، ومنها أيضا فرقة (٢) Agama Hak unt.mengasliikan bangsa Indonesia أي فرقة الدين الحق للمحافظة على أمانة معتقدات الشعب الاندونيسي، وهناك أيضا فرقة (٣) Agama Sunda أي فرقة الدين السنداوي . كما زعموا أن محافظتهم علي تلك التقاليد العقيدية هي الاتجاه الصحيح الذي لا بد من سلوكه لإعادة مجدهم وسعادتهم، فبعض الفرق الباطنية الاندونيسية كانت تسمى نفسها بفرقة NgeImu Sejati أي فرقة المعرفة الحق (٤) و زعم بعض مؤسسي الفرق الباطنية الاندونيسية أن مثل هذا الاتجاه يؤملهم الى التعاليم الاسلامية الحق، فأنشأ فرقة باطنية سماها بفرقة Islam Sejati Republik Indonesia أي فرقة الاسلام الحق في الجمهورية الاندونيسية (٥) . كما زعم بعض مؤسسي الفرق الباطنية الاندونيسية أن لجوئهم الى احياء تقاليد و تقاليد أجدادهم وبخاصة في قضايا اعتقاداتهم هو الذي يعيد

---

(١) Aliran Kebatinan dan Kepercayaan di Indonesia, 170

(٤) نفس المصدر ص ٦٠٣

(٢) انتشرت تعاليم هذه الفرقة في مدينة ... Agama, ... Kepercayaan, hal. 132.

في جاوة اوسطى . Magelang, Kroya

(٣) انتشرت هذه الفرقة في مدينة ... Aliran Kebatinan dan Kepercayaan di ..., hal. 112. Cirebon

(٥) جاوة الغربية . Agama, hal. 130.

اليهم هويتهم الحقيقية، وذلك لأنهم كانوا يزعمون أن الأتيان  
الموجودة في اندونيسيا كانت تستعمر معتقدات الاندونيسيين  
الأصليين، فلما استقلت اندونيسيا فعليهم أن يستقلوا أيضا  
من اعتناق احدى تلك الأتيان بالعودة الي معتقدات آبائهم قبل  
مجيء تلك الأتيان<sup>(١)</sup> فأنشأوا فرقة Agama Yakin Pancasila<sup>(٢)</sup>  
وأنشأوا فرقة Agama Suci Akhir Zaman<sup>(٣)</sup> أي  
الدين المقدس للمهود المتأخرة .

وقد تنبأ سَبْدُو فَا لَوْنُ بَعْدَ هذه التعاليم الأصلية بعد  
خمسائة عام من وفاته<sup>(٤)</sup> كما تنبأ Sri Gutomo مؤسس  
فرقة Sapta Dharma الباطنية أن حائر الأتيان الموجودة  
في اندونيسيا من هندوكية و يودية و مسيحية و اسلامية سوف  
تذوب تعاليمها و تندمج في فرقة Sapta Dharma الباطنية<sup>(٥)</sup> وقد  
جعل صحة نبوءاته بمحة زعامته للفرقة، غير أن تلك النبوءة  
لم تتحقق الى الوقت الذي حدده Sri Gutomo .

و زعم بعض الباطنيين أن نشوء الأزمة الخلقية قسي  
الشعب الاندونيسي و تأخرهم العمراني بسبب تخليهم و اعراضهم  
عن ممارسة و الحفاظ علي تقاليد الأجداد و بخاسة في حياتهم  
الاعتقادية الباطنية، و زعموا أن أجدادهم كانوا مشتهرين  
بالتقدم العمراني و التحلي بمحاسن الأخلاق، فلذا نادوا الي  
العودة الي احياء و ممارسة معتقدات أجدادهم ليحملوا علي ما  
حصل بأبائهم<sup>(٦)</sup> .

(١) Aliran Kebatinan dan .... hal. 112/172.

(٢) نفس المصدر ص ١١٢، ١٧٠.

(٣) نفس المصدر ص ١٥٤.

(٤) Rahasia Ramalan ... Sabdo Palon, hal 105-108 .

(٥) Aliran Kebatinan dan ... , hal. 74.

(٦) Agama Asli, 252. Gatolotjo, hal. 12 .

وزعموا أيضا أن تلك العودة سوف تخلصهم من التأثير بالمعتقدات الاستعمارية الأجنبية <sup>(١)</sup> فلذلك يزعمون أن الإحياءات التي تناولوها إحياءات أصلية مادرة من إلههم وإنما تكن لتعاليم الأديان الموجودة في اندونيسيا تأثير فيها <sup>(٢)</sup> و لذلك كانت الإحياءات تلقوها بلغتهم الجاوية المحلية <sup>(٣)</sup> وهم يفتخرون بهذه الخلطة، ففرقة Agama Suci Akhir Zaman - مثلا- جعلت كل تعاليمها تمارس باللغة الجاوية المحلية واعتقد مؤسسها أنه بهذه الطريقة يموذ إلى الأمالة الاعتقادية التي كانت عليها أجدادهم <sup>(٤)</sup>.

فلذا وجدنا عداء الفرق الباطنية الاندونيسية على كسمل المعتقدات الأجنبية وبخاصة على الدين الاسلامي، فزعمت فرقة Agama Jawa Su<sup>nda</sup> Yakin Pancasila الباطنية، وفرقة Agama Kuring, Kawruh Ilmu Sejati الباطنية وفرقة Warga Naluri و فرقة Agama Suci Akhir Zaman الباطنية <sup>(٦)</sup> وقد عرفنا في المبحث السابق أن جذور هذه الفكرة موجودة في معتقد Gatholoco الذي كان يزعم أن الرسول محمد هو نبي العرب <sup>(٧)</sup> كما ورد في كتاب Wedhatama نصيحة

---

(١) Aliran Kebatinan dan ... , hal. 143.

(٢) Eksistensi Golongan Kebatinan, hal. 11

(٤) Aliran Kebatinan dan ... , hal. 155, 156, 157, 163.

(٥) نفس المصدر ص ١٢٢، ١٢٣

(٦) نفس المصدر ص ١٠٣، ١٢٢، ١٤٧، ١٥٤ .

(٧) Balsafah Gatolotjo, hal. 12

(٢) Eksistensi Golongan Kebatinan, hal. 15.

في لزوم اقتداء الجاويين بالملك Senopati مؤسس  
مملكة متارام لأنه كان يحتشد قدرة الجاويين على الاقتداء  
بمحمد صلى الله عليه وسلم النبي العربي <sup>(١)</sup> وصرح أحد زعماء  
الفرقة الباطنية المعاصر باللوم على الاندونيسيين الذين  
يفضلون أن يكونوا كالهنود باعتراف الديانة الهندوكينية أو  
البوذية ، أو أن يكونوا كالمغرب باعترافهم الديانة الإسلامية ،  
أو كالهولنديين باعترافهم الديانة المسيحية ، على أن يكونوا  
اندونيسيين ، إذ المفروض عليهم في عصر استقلالهم من الاستعمار  
أن يبحثوا عن معتقادات وفلسفة حياة الأجداد والإعراف عن كل  
ما هو أجنبي <sup>(٢)</sup> .

و هم إن صدقوا في دعاويهم فسوف يعودون إلى بدائيسية  
اعتقاداتهم إذ المعروف عن معتقادات الاندونيسيين القدامى بعد  
انحرافهم عن جادة التوحيد هي الاعتقادات الأنيمية البدائية ،  
ولكن مع ذلك فهم ليسوا ماديّين في دعاويهم ، فلنشأ بهم  
الفرق الباطنية بتنظيماتها المتطورة شيء مخالف لأماله  
أجدادهم الذين ما كانوا يعرفون هذه المنظمات ، كما أن طبقوس  
الباطنية التي مارسوها الآن لم تكن معروفة لدى آبائهم فسب  
عهدهم بل إن تلك الطقوس الباطنية الحديثة تخالف الطقوس  
الباطنية المعروفة لدى الباطنيين في القرن التاسع عشر ، مما  
دل ذلك على عدم أصالة دعاوى الباطنيين المعاصرين .

(١) Wedhatama, hal. 34, 36.

(٢) Kepercayaan, ..., Agama, hal. 20.

وبمثل ذلك صرحت Sri Pawenang زعيمة فرقة  
Sapta Dharma الباطنية 20 . Kepercayaan...Agama

وأما عن زعمهم في أن الاسلام دين للعرب وأن نبيه محمداً  
 صلى الله عليه وسلم بعث إلى العرب وحدهم، فلا ينبغي ذلك  
 إلا عن عدائهم وحقدهم على الاسلام والمسلمين الذين كانوا  
 ينشرون التعاليم الاسلامية التي حلت محل التعاليم المحلية  
 أو التعاليم الهندوكية، وأنه يدل على جهلهم بحقيقة  
 التعاليم الاسلامية التي ترفض المعصيات القومية الجاهلية  
 إذ أنها أرسلت لتكون رحمة للعالمين، وقد نهى الله  
 تعالى المؤمنين عن الجري وراء المصالح القومية الجاهلية،  
 قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم  
 أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ومن يتولهم منهم فأولئك  
 هم الظالمون " قل إن كان آباؤكم وأبناءكم وأخوانكم  
 وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخفون  
 و مساكن ترضونها  
 كسادها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترجموا  
 حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين " (١)  
 كما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهي أصحابه الكرام  
 عن المغالبة بالألقاب التي تجرهم إلى أحياء النزعات القومية  
 الجاهلية، فمن جابر رضي الله عنه " غزونا مع النبي صلى الله  
 عليه وسلم وقد ثاب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا، وكان  
 من المهاجرين رجل لعاب فكسح أنصاريا، فغضب الأنصارى غضبا  
 شديدا حتى تداعوا، وقال الأنصارى : يا لأنصار، و قسائل  
 المهاجرين : يا للمهاجرين، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم،  
 فقال : ما بال دعوى أهل الجاهلية، ثم قال : ما شأنهم ؟ فأخبر

بكملة المهاجري الأتقار، قال: فقال النبي صلى الله عليه وسلم : دعوها فإنها خيثة ... " (١) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضا " ليس منا من ضرب الخدود و شق الجيوب و دعا بدعوى الجاهلية " (٢) بل وردت في إحدى توصيات المؤتمر العالمي للدعوة واعداد الدعاة المنعقد في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة في الفترة ٢٤ - ٢٩ صفر عام ١٣٩٧هـ اعتبارا ر " القومية " من الدعوات والاتجاهات المضادة للاسلام كالباطنية و البهائية، والقاديانية، والتبشير والاستشراق والرأسمالية الطاغية، والاشتراكية، والشيوعية، والماسونية، واليهودية العالمية والعلمانية والإباحية والوجودية (٣).

---

(١) رواه الإمام البخاري، باب ما ينهي من دعوى الجاهلية، ج ٦ ص ٥٤٦،

(٢) رواه الإمام البخاري، باب ما ينهي من الويل و دعوى الجاهلية عند المصيبة، ج ٣ ص ١٦٦، و باب ما ينهي من دعوى الجاهلية ج ٦ ص ٥٤٦، عن عبد الله رضي الله عنه .

(٣) عن "فكرة القومية العربية .علي ضوء الاسلام" ص ٢٧٥ نقلا من أبحاث المؤتمر، المجلد الخامس : بحث " المذاهب والاتجاهات الانحاديية و النعادية للاسلام و الفرق المرتدة و الزائفة في هذا العصر و موقف الاسلام و المسلمين منها " ص ١١، ٤٠

## المبحث الثاني :

### تحريفات الباطنية الاندونيسية وانحرافاتهما

اعتمدت الباطنية المعروفة في تاريخ المسلمين ، لتعزير مواقفهم وادعاءاتهم ولتحقيق أغراضهم الى تحريف وتأويل الآيات القرآنية والأحاديث النبوية تأويلا باطنيا لا سند له من المنقول الصحيح ولا المعقول الصحيح ولا على أساليب اللغة المعتبرة ولا على أقوال المفسرين المعتمدة .  
وعلى شبه هذا المنهج ملك الباطنيون الاندونيسيون لإنبيات وجودهم ولتحقيق أغراضهم ، فلجأوا الى التحريف وتأويل الآيات القرآنية والمفاهيم الاسلامية الثابتة .

وقد وجدنا بعض الكتب الباطنية القديمة ككتاب Gato lotjo و Darmo Gandul استخدمت الاسلوب التحريفي والتأويل الباطني للاستحزاء بالاسلام والمسلمين المتمسكين بتعاليم الشريعة الاسلامية ، غير أنهم استخدموا - في سبيل أداء تحريفاتهم الباطنية - كلمات جاوية محلية حيث يشابه موعدها اللفظي بتلك المصطلحات الاسلامية أو الآيات القرآنية ..  
نورد في كتاب Gatolotjo تحريفاً لمعنى " بيت الله " حيث أصبح عنده بمعنى بيت الله<sup>(١)</sup> Baita lloh وكلمة بسيط baita كلمة جاوية تعني السفينة<sup>(٢)</sup> ثم قال مقررا مذهبه الباطني مجيبا على سؤال ينكر فيه عدم توجهه الى بيت الله ،

---

Islam dan Kebatinan, hal. 43-45 (١)

Bausastra Jawa Indonesia, jild. I, hal. 23. (٢)

" وجهت وجهي الي بيت الله الذي خلقه الله الكائن في وسط الدنيا - يعني جسده - و بيت الله يعني بيت الله ، و بيت يعني السفينة و هي من صنع الله ، و أما بيت الله الموجود في مكة المكرمة فهو من صنع ابراهيم - كما زعم - فانظر هل التوجه الي القبلة التي هي من صنع البشر أولي من التوجه الي القبلة التي صنعها خالق البشر، و هي جدي هذا ... " (١).

وقال عن آدم بأنه لا يقصد به آدم النبي عليه السلام بل المعنى الصحيح لآدم - في نظره - هو "قَدَم" و هي تعني "العدم"، ثم قال مصرحاً عقيدته الباطنية: "... والمقصود ليس هو آدم النبي بل هو العدم الذي ينبغي عليك التوجه اليه في السجود، و ذلك لاتصافه بالخلود، لأنه أقدر على تبديل الظلمات بالنور " (٢).

ثم حرف Gatolotjo مفهوم "الكافر" حيث زعم أن المراد بهذه الكلمة هو "كافرًا" أي Kapi ran و هي لغة جاوية محلية تعني الممكن المعدوم المحروم (٣) فلذلك لا يتحاشى من فعل المنكرات والكفريات ما دام أن الكفر لا يعني سوى الحرمان المادي الموقت (٤) و على مثل هذه التعريفات أقدم Gatolotjo على اتخاذ شرائع الله أداة للبهو واللمس و تنفير الناس منها وإفحام المطال أمامهم للاحلال والخروج عن تعاليم الشريعة الاسلامية . و لاسيما عندما حرف Gatolotjo مفهوم " الشيطان " فقال إن المقصود بالشيطان هو شيطا (٥) (seto)

---

(١) Balsafah Gatolotjo, hal. 24.

(٢) ترجمة النص من نفس المصدر ص ٢٤

(٣) Bausasstra Jawa - Indonesia, Jild. I, hal. 208 .

(٤) ترجمة النص من المصدر السابق ص ١٢

(٥) نفس المصدر ص ١٤ .



وهي لغة جاوية محلية تعني البياض، وقل " الشيطان يعني seto  
أى البياض، وهو أصل تكويني ... " (١) فلا بأس باللسان أن يمجبه  
و لا يفارقه ما دام أن الشيطان لا يعني إلا أصل تكوينه .

و ورد ففي كتاب Darmo Gandul الباطنية تحريفات و تأويلات  
باطنية غالية أثرنا عدم ذكر بعضها لقذارتها إذ أنها تأويلات  
للمفاهيم الاسلمية الى مفاهيم جسية قذرة ، وله تأويلات أخرى  
فيضم أن كلمة " الله " تعني " آلا " وهي كلمة جاوية محلية تعني  
القبیح " (Ala) و قال عن المسلمين " و هو لاء المسلمون الذين اذا  
فعل بهم خيرا ردوا عليه بالشر، و ذلك لأنهم يرددون دائما اسم  
" الله " ، ذاك لأن باطنهم قبيح (أى Ala) (٢) .

و كذلك حرف مفهوم اسم نبينا محمد صلى الله عليه و سلم ، وقال " أن  
محمد! يعني "مكام " ، وهي كلمة جاوية محلية تعني المقبرة و رسول  
الله يعني Rasa kang salah أى الشعور الخاطيء ، فيقول صاحب  
الكتاب " ان المسلمين يرددون ذكر اسم محمد النبي و رسول الله خاتم  
الأنبياء ، و محمد يعني المكام Makam أى المقبرة ، و رسول الله  
يعني Rasa kang salah أى الشعور الخاطيء ، ولذا رأيتهم  
يرفعون أصواتهم صباح مساء و يمسون مدورهم بأيديهم و يقبلون  
الأرض مرارا و تكرارا " (٣) .

و لمعنى " الرسول " تحريف آخر عند صاحب الكتاب ، و هو يعني

---

(١) Balsafah Gatolotjo, hal. 14.

(٢) Islam dan Kebatinan, hal. 14, 16. dari Darmogandul

Bausastra Jawa Indonesia, jild. I, hal. 5.

(٣) Islam dan Kebatinan, hal. 15, 16, 19. dari Darma - Gandul, Bausastra Jawa Indonesia, jild. I, hal. 324,

الشعور التابع الذي كان محله في جميع الجسد و الذي يتحول فيما بعد الي الطين، فمعني " رسول الله " عند صاحب كتاب Darmo Gandul يعني " الشعور التابع، وله رائحة كريهة قبيحة، ثم يقول " فيما أنك ذكرت في الشهادة كلمة " رسول الله " فيعني ذلك أولاً علينا أن نتعرف علي أجداننا ، و ثانياً نتعرف علي أطمعتنا ، و ثالثاً نتعرف علي حاستنا الذوقية ، و لسلسلة تلك الأمور الثلاثة نقرأ " محمد رسول الله " (١).

و عن معني كلمة " أملي " الذماعتاد المسلمون تلفظه في نيتهم، تحريف آخر عند صاحب الكتاب، قال ان معناها <sup>129</sup>Angawruhiasa أي أن تعرف أصل تكوينك، ثم يقول " ولذا يذكر المريد لفظ " أملي " أي أتعرف علي أصل تكويني " (٢) كما وافق صاحب كتاب Darmo Gandul تحريف Gatolotjo في معني " بيت الله " و هو عنده يعني سفينة الله أيضا (٣). و تظهر في كتاب Darmo Gandul مراحة محاولة صرف قلبية المصلين عن الكعبة المشرفة، حيث قال صاحب كتاب Darmo Gandul " التوجه في الصلاة الي القبلة - و هي بيت الله - في مكة المكرمة هو عمل ظاهر؛ و في الباطن و الحقيقة هو التوجه الي قبلة النفس الكامنة في أعماقها ، و هو محل سرى المسمى ببيت الله، لأن جسم الانسان . هو بيت الله أي سفينة الله " (٤). و قال أيضا " ان اسم محمد رسول الله، يعني مقبرة كل شعور و أنواق ، و المدح لمحمد يعني المدح للشخص المادح لا غير، و هو ظل ذات الله، و لا يعني

---

(١) Islam dan Kebatinan, hal. 20-24, dari Darmogandul

(٢) نفس المصدر ص ٢٠ ، ٢٤ ، ١٥ ، ١٥

(٣) Islam dan Kebatinan, hal. 21-24, dari Darmogandul

(٤) نفس المصدر ص ٢٠ ، ٢٣ .

ذلك مدحا لمحمد العربي<sup>(١)</sup>.

و محاولة صرف المسلمين عن قبلتهم في الصلاة ، ظاهرة أيضا  
في كتابه " ويرد هداية جاتي Wirid Hidayat Jati " حيث زعم مؤلف  
الكتاب و هو كياهي رانج وارسيطا Ronggo Warsito أن  
معني " البيت المعمور " هو المنح الكائن في رأس الانسان ، و أما  
البيت المحرم " فيعني أنه القلب الكائن في الانسان ، و البيت  
المقدس يعني التدوق الكائن في آلة تنامل الانسان<sup>(٢)</sup> . و هكذا  
إلبي أن يدل إلى مفهوم محرف للصلاة ، و هو أنه يأتي بملة يسميها  
بـ " الملة دائمة " أي Salat Daim و هي غير تلك الملوات  
المعروفة في الديانة الاسلامية مع أخذه المصطلحات الفقهية الاسلامية  
كالركوع و الاعتدال و السجود و التحية و السلام و القبلة و غير  
ذلك من المصطلحات الاسلامية الثابتة ، و بعد تحريفه تلك  
المصطلحات قال صاحب الكتاب أن " الملة دائمة " هي أداء الواجب  
عن قدرة و ارادة ذاتية<sup>(٣)</sup> و هي " حقيقة جميع الملوات "<sup>(٤)</sup>.

فقيام الرجل في الصلاة دائمة يعني حياته الذاتية ، و ركوعه فيها  
يعني معرفته الذاتية ، و اعتداله فيها هو سمعه الذاتي ، و سجوده  
فيها يعني قبلته الذاتية ، و أما قرائته الآيات فيها فهي قرائته  
لأقواله الذاتية ، و جلوسه فيها هو ثبات ايمانه الذاتي ، و قرائته  
التحيات فيها تعني ثبات توحيد الذات ، و تسليمه فيها يعني  
معرفته الذاتية للاسلام ، و القبلة التي يتوجه اليها في الصلاة

---

(١) Islam dan Kebatinan, hal. 20-23, dari Darmogandul

(٢) Islam dan Kebatinan, hal. 18, 25, 26, dari Wirid

Hidayat Jati. (٣) نفس المصدر ص ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٣ .

(٤) نفس المصدر ص ٥٨ .

هي أخيلته الذاتية ....<sup>(١)</sup>.

وحسب هذه النصوص عرفنا شدة حرص هؤلاء الباطنيين على تحريف المصطلحات الإسلامية الثابتة الي مفاهيم جديدة تأبأها اللغة العربية التي بها أنزلت الآيات القرآنية وبها شرعت تعاليم الاسلام، كما أن تلك المفاهيم المعرفة غير معروفة لدى السلف الصالح وهم أمراء الناس وأحرصهم على تفهم الآيات القرآنية و الأحاديث النبوية، فلم يعثر عن أحد منهم أقوالا وأفعالا شبيهة بتلك الأقوال التي أرادها الباطنيون اللادونييون .

وحسب تلك النصوص عرفنا أيضا اتفاق هؤلاء الباطنيين الشذات علي ايجاد قبة نفسية داخلية يتوجهون اليها في ممارساتهم الاعمال التعبدية وهي الكامنة في أجسام كل انسان، ثم اتخذوها قبلة دون الكعبة المشرفة قبلة كل مسلم .

و على مثل هذا التحريف - تحريف المصطلحات العربية الإسلامية الي مفاهيم محلية جديدة - تم بناء ممارسة طقوسهم الباطنية . وهكذا نهج الباطنيون المعاصرون يحرفون المفاهيم الإسلامية المنزلة باللغة العربية الي مفاهيم محلية، متجاهلين تمييز كل لغة بمفاهيمها الخاصة، بل ان بعض روعاء الباطنيين المعاصرين صرح " ان هذه الالهات والالهامات التي تلقاها هي إلهامات أصلية جاءت من عند الرب "<sup>(٢)</sup> متجاهلا ورود كلمات ومصطلحات إسلامية كثيرة معروفة في تلك الالهامات المزمومة . وقال زعيم باطني معاصر آخر " إن هذه الالهامات المنزلة باللغة الجاوية هي من

---

Islam dan Kebatinan, hal. 59,60, dari Wirid Hidayat<sup>(١)</sup>  
Jati,  
Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 51 <sup>(٢)</sup>

مخبر رحمة الله الموجية للشكر حيث انه تغفل بمخاطبة الجاويين الذين لا يحسنون العربية" (١) وصرح كبير الباطنيين المعاصرين " ان المعطلحات العربية الواردة في الالهامات هي بمثابة وسيط لاجذاب المسلمين الذين ينضمون في هذه الجمعية الباطنية اذ هي بمثابة مرحلة وقتية تغيرت فيما بعد بكلمات محلية... (٢).

وكما أسلفنا البحث عنه فإن لفرقة Agama Suci Akhir Zaman الباطنية تحريفات وتأويلات باطنية لأركان الاسلام الخمسة من الشهادتين والصلاة والزكاة والصوم والحج، كما أنها تحرف مفهوم القرآن الكريم ونبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (٣). وأما فرقة Ngelmu Sejati الباطنية فحرفت مفهوم " المعراج " وحدثت عن تحريف مفهوم المعراج طريقة تعبدية باطنية سمتها بسميرادا Meradan وهي عند هذه الطائفة الباطنية طقوس باطنية تمارس للتعرف على معاد الناس بعد الموت (٤). وأما فرقة Agama Djawa Asli Republik Indonesia فلها تحريف آخر لمفهوم " النبي " وهو عندها " الزعيم العظيم القادر على تشريع القوانين الملزمة على سائر الرعية ممن أجل تأسيس قواعد الدولة " (٥) فلذا اعتقد أتباع هذه الفرقة نبوة سوكارنو رئيس الجمهورية الاندونيسية الأول، بل زاد بعضهم الاعتقاد ألوهيته (٦).

(١) Eksistensi Golongan Kebatinan, hal. 12.

(٢) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 51.

(٣) انظر : المبحث السادس من الباب الثاني الفصل الثاني .

(٤) نفس المصدر ص ١٧٢

(٥) نفس المصدر ص ١١٣، انظر تحريف هذه الفرقة لمعنى " السلام

عليكم " ، حيث مار الآن - في مفهومها - بمعنى لزوم عقابة المجرم .

(٦) نفس المصدر ص ١٧١ - ١٧٢ .

وأما الفرق الباطنية الكبيرة كفرقة *Sapta Darma, Pange*

*Sumarah, tu* فقد اتفقت على استخدام مصطلح "السجود"

لممارستها الأعمال الباطنية، إلا أنها اختلفت فيما بينها في تحديد معنى "السجود" حسب مفهوم فرقتها الباطنية، وفرقة *Sapta Darma* تجرى مفهوم السجود على الهيئة المعروفة في صلاة المسلمين ولكنها تخيف عليها حركات أخرى واعتقادات أخرى<sup>(١)</sup> وأما فرقة *Sumarah* الباطنية فهي تجرى مفهوم السجود الي اتحاد العبد بإلهه<sup>(٢)</sup>.

وفي كتاب *Sasangka Jati* الكتاب المقدس لفرقة *Pa*

*ngestu* الباطنية تحريفات لمصطلحات عربية إسلامية، فإنسه حرف فيه مفهوم "الله" كما هو المعروف في الديانة الإسلامية، حيث زعم صاحب الكتاب أن "الله" هو عين *Suksma Kawekas*<sup>(٣)</sup> إله هذه الطائفة الباطنية، مع أن إله *Suksma Kawekas* هو أحد الأتوم من الأتائم الإلهية الثلاثة حسب مزاعم هذه الفرقة، وفيه تحريف آخر لمفهوم "الله والرسول ومحمد" حيث زعم صاحب الكتاب أنه يعني إله *Tri Purusa*<sup>(٤)</sup>. وذكر أن مفهوم إله *Suksma Sejati* هو المسمى في الإسلام بنور محمد أو برسول الله<sup>(٥)</sup>. وفيه تحريف لمعنى الشهادة والباسا معني جديدا، فيقول صاحب الكتاب "إن الشهادة تعني الاقرار بأن إله *Suksma Kaweka* هو معبودى الحق، وأن إله

---

(١) انظر المبحث من الفصل الثاني من الباب الثاني .

(٢) 103. ... , 14. *Manusia dalam Kebatinan dan Injil*, 14.

(٣) 191 , 142, 106, 89, 27, 26, 80, 142, 188, *Sasangka Jati*, hal.

(٤) نفس المصدر ص ٤٤، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ١٩٢،

(٥) نفس المصدر ص ٨٩، ٩٠ .

Suksma Sejati هو رسول الله الحق و هو مرشدي و معلمي الحق، وأن الله Suksma Kawek<sub>kas</sub> وحده رب العالمين ، وأن الله Suksma Sejati وحده مرشد العالمين و معلمهم ، وأن جميع قدرات الله Suksma Sejati في يد الله Suksma Kawek<sub>as</sub> كما أنني في قدرة الله Suksma Sejati <sup>(١)</sup> و أقر الكتاب على مفهوم آخر لشهادة التوحيد حيث يقول " ان جميع ارشادات و تعاليم الرسل لا بد عليه أن يحتوى علي " شهادة التوحيد " و هي أساس الاعتقادات فلا معبود بحق الا الله " <sup>(٢)</sup> ثم يقول في موضع آخر من الكتاب " ان جميع التعاليم التي ترشد الي ملوك طريق السلامة من غير أن ترشد الناس على التوحيد، فليس هو من كلام الله " <sup>(٣)</sup> ثم كشف الكتاب حقيقة ما يرمي اليه من مفهوم التوحيد، فيقول " ان الشهادة اذا كشفت حقيقتها من غير قناع فإنها ترشد السامع اتحاد آلهة Tri Purusa... " <sup>(٤)</sup> . و جاء الكتاب بتحريف آخر لمفهوم القرآن و محتوياته ، حيث قال " ان تعاليمه هي نفس تعاليم الانجيل و ان التعاليم الموجودة فيهما قد لخصت في كتاب Pancasila ( أي كتاب المبادئ الخمسة لهذه الفرقة ) وفي كتاب Hasta sila ( أي كتاب المبادئ الثمانية للفرقة ) <sup>(٥)</sup> و عقد في الكتاب فصلا خاصا عن القرآن قال فيه " ان زبدة الكلام الأثلي المدون في القرآن ذلك الكتاب المقدس - كما أرشد اليه الله Suksma Sejati هي أنه لا اله يستحق العبادة الا الله

(١) المصدر السابق ص ١١٢ - ١١٧

(٢) نفس المصدر ص ٧٣-٧٤، ٧٦، ٨٠

(٣) نفس المصدر ص ٧٣

(٤) نفس المصدر ص ٧٣

(٥) نفس المصدر ص ٧٩-٨٠

وأن محمدا رسول الله وأشهد أن الله الأحد هو الله، وأنا لله  
لا يظهر في أمين العباد، وأن الله يحل في الحقيقة في جسم العبد،  
وأن الله لا يوصف بأي مفة، وإنما يحل الله في جميع حياة  
العباد، وأن هذه الحياة يملكها الله وأن الله لا يحي ولا يموت  
وأنه وحده الذات الأتلي الذي لا يتغير وأن السعد قد طرأ  
عليه الموت، وفي هذه الحالة فليس هو الله ولكنه مظهر الله  
المسمي بمحمد وهو المظهر الإلهي المربي في العيون... (١).  
" فالمرسل لإعادة النور هو حقيقة محمد وهو حقيقة الياشوع وهو  
أنا الله Suksma Sejati رسول الله الحق، وهذا هو المعنى  
المحيي لآيات الله الحق (٢). وقال في فترة أخرى من الكتاب  
" أن لله رسولا وهو محمد، وأن محمدا وحده رسوله الحق،  
وكل كلام محمد هو كلام الله أيضا، وأن الله لا لون له ولا  
وجه، وليس بالذكر ولا الأثني وأنه لم يلد ولم يولد (٣).  
وقال في فترة أخرى " ... من الذي يقدر على تخليصك من النار  
وهي ظلم الكافرين، هو محمد وهو أنا - Suksma Sejati - (٤).  
" فيا عبادي أطيعوا محمدا واتبعوا أقواله، فمن أطاع محمدا  
فسوف يفوز بالجنة وهو الاتحاد بالله (٥).

وقد في الكتاب فصلا خاصا عن الأجيل، قال فيه " ومن يحمل  
معه هذا الماء المقدس، إنهم جميع ربي، وهم رسل الله الأب،  
فأنا مرسل بالماء المقدس، وأنا بمثابة الله الابن وأن محمدا

---

(١) المصدر السابق ص ٨٨

(٢) نفس المصدر ص ٨٩

(٣) نفس المصدر نفس الصفحة

(٤) نفس المصدر ص ٩١

(٥) نفس المصدر نفس الصفحة



الذى لم يخلق الآن سيأتي كرسول للأب أيضا<sup>(١)</sup> . وفي فقرة أخرى قال " افسأ و لا تتكلم ، نم و لا تطعم ، فاذا نمت فسوف تمعرف حقيقة الاله الابن ، و هو حقيقة الياسوع الذى لا وجه و لا لون و هو الياسوع الذى لا يولد و لا يفنى ، و هو الياسوع الأزلي و هو أنا الياسوع الحق و هو محمد الحق و هو أنا اله Suksma Sejati<sup>(٢)</sup> .

و بموجب هذا التحريف فليس للأجيل المحرف و لا القرآن و لا كتاب Sasangka Jati فرق بل انه ادعى تلخيص محتوى الاجيل و القرآن في بعض فصول كتاب Sasangka Jati ، حتى لا يكون لأى مسلم أو مسيحي منضم الي هذه الطائفة حرج في ممارسة طقوس هذه الطائفة طالما أن تعاليمها لا تختلف عن تعاليم ديانتهم . و علي من يقف على تعاليم القرآن يعرف مدى جهل صاحب الكتاب بتعاليمه فليس في القرآن الكريم اتحاد الله فيكون الها كاله الذى موره كتاب Sasangka Jati وليس فيه تعاليم توحيدية كالذى زعمه كتاب Sasangka Jati وليس في القرآن مفاهيم عن محمد كالتي مورما كتاب Sasangka Jati ، بل كل ما فيه التوحيد الخالص بإخلاص العبادة و تجريد المتابعة ، و كل هذا يدل علي بطلان مزاعم الكتاب . و قد رد Dr. S. De Jong من صحة أخبار كتاب Sasangka Jati المتعلقة بالاجيل واستبعد صحة ما ذهب اليه الكتاب<sup>(٣)</sup> . و مع ذلك فللكتاب تعريفات أخرى للمطلحات الاسلامية

---

(١) المصدر السابق ص ٨٦

(٢) نفس المصدر ص ٨٧

(٣) انظر Salah satu sikap hidup orang Jawa, hal.106  
107.

الثابتة، حيث جعل مبدأ الفرقة الأولى هو "الايان" ولكن  
 الايمان هنا بمعنى "الايمان بالله Suksma Sejati المعلم الحق  
 والايمان بقدرته وباتحاده بالله Suksma Sejati وبالله Suk  
 sma Kawekas" (١) . وثالث مبادئ الفرقة هو "Talat" أي  
 الطاعة، وهي تعني "الاحرام والالتزام لجميع أوامر الله  
 المنزل عن طريق رسوله وهو الله Suksma Sejati وهو المعلم  
 والمرشد الحقيقي" (٢) وجعل "Tawakkal" أي التوكل ثاني  
 المبادئ الأخلاقية لهذه الفرقة وهو يعني "اطمئنان القلب  
 على ما حصل عليه وعلى العمل بمقتضى ما عنده" (٣) . ورابعة  
 المبادئ الأخلاقية في هذه الطائفة هي "Sabar" أي الصبر،  
 وهو "أحسن خصال يتحلى به المرید للانضمام إلى هذه الطائفة  
 حتى لا يتعمد لرأيه ونهجه" (٤) . وأما آدم فهو أصل تكوين  
 الانسان الممزوج فيه العناصر الطبيعية الأربعة (٥) . وعن كثرة  
 ورود الألفاظ العربية الإسلامية في هذا الكتاب، عللها صاحب  
 الكتاب بأنها "وذلك لسهولة استعمالها لممارسة الأعمال  
 التعبدية الباطنية فخلا عن أن تلك المصطلحات قد ألفها  
 الناس فلا يكون غريباً عنهم، كما أنها احتوت على معان دقيقة  
 واسعة معروفة لدى عامة العباد في جزيرة جاوة، واعلم أن كلمة  
 "هـ" يمكن شرحها بأنها تعني Tuhan hanya Satu أي الله  
 الواحد، وإن لها معنى أدق وهو بيت الله الكامن في الأجساد

Kamus, ..., hal. 109.

Kamus ..., hal. 271.

Kamus ..., hal. 291.

Kamus ..., hal. 239.

(١) المصدر السابق ص ١٢

(٢) نفس المصدر ص ١٣

(٣) نفس المصدر ص ١٦

(٤) نفس المصدر ص ١٧

(٥) نفس المصدر ص ٤٥

وأما معنى "Allah" أى الله فهو الله Suksma Kawe<sub>kas</sub> المجيد  
الرحيم ... (١) .

وهذه التحريفات الباطنية للفرق الباطنية الاندونيسية  
تدل إما على فقد تلك الفرق الباطنية للإسلام والمسلمين  
وإما تدل على جهل مؤسسي الفرق الباطنية  
الاندونيسية بالإسلام، ويظهر كل ذلك من خليجات مؤسسي الفرق .  
وبهذه التحريفات أذيت قدسية المصطلحات العربية الإسلامية  
ويمكن للباطنيين تحقيق أغراضهم من تمييع عقيدة المسلمين  
ثم جذبهم إلى الدخول إلى إحدى تلك الفرق الباطنية .

وللفرق الباطنية الاندونيسية انحرافات خلقية جعل الناس  
يغرون من اتباع تعاليمها كما جعلت الحكوة الاندونيسية تلجأ إلى  
تحريم و تحذير بعض تلك الفرق الباطنية من نشر تعاليمها ،  
ففرقة Islam Mahekok الباطنية تخدع نساء أتباعها بأن  
تجعلهن حورا عينا بعد فعل زعماء الفرقة بهن الفاحشة (١) ،  
وحملت مثل هذه الأعمال الفاحشة بفرقة Agama Sunda الباطنية (٢) ،  
بل إن مؤسسي فرقة Perkumpulan Kemanusiaan الباطنية ، كان  
يفعل بأتباع فرقته الفاحشة أيضا (٣) كما حصل مثل هذا الغرض،  
الجنسي بفرقة Sapta Darma الباطنية عندما كانت تخالط بين  
أتباعها في ممارستهم الأعمال الباطنية (٤) ، و كانت لهذا الاتجاه  
جذورها التاريخي، حيث كانت في اندونيسيا وفي التحديد في عهد

---

(١) المصدر السابق ص ١٦١

(٢) Aliran-2 Kepercayaan dan Kebatinan di ... , hal. 85- (٢)

(٣) Aliran Kebatinan dan Kepercayaan ... , hal. 113 (٣)

(٤) نفس المصدر ص ١٢٥ - ١٢٦ .

(٥) Aliran Kebatinan di Indonesia , hal. 119. (٥)

ملكة Singo Sari - حيث كانت تتمذهب بتلفيق تعاليم الديانة البوذية والهندوكية بتعاليم محلية نشأت عنها فرقة Tantrayana الباطنية، وهذه الفرقة الباطنية كانت تندمج إلى الإباحية بل زعمت أن الرجل إذا وصل إلى الدرجة القدسية فلن يصيبه أي دسرب حيث يباح له فعل كل ما يمتهي (٢) كما أن الشيخ ستي جينار كان يعلم أتباعه ترتيل الأكار إباحية سماها بذكر Ojrat Ripangi (٢) كما جُن كثير من أتباع فرقة Ponco Waliko الباطنية لسبب ممارستهم الأعمال الباطنية (٣)، وأما أتباع فرقة Sapta Darma الباطنية فقد قام بعضهم بعمل المداواة طبقا لتعاليم الفرقة والتي تسبب من جرائها وفاة المريض (٤) . ومثل هذه الشراعات الملوكية والخلقية ما زالت تحصل ببعض الباطنيين إلى شهر يونيو عام ١٩٨٦ م (٥) . ونحن لا نستبعد وجود مثل هذه الشراعات ما دامت أن للباطنيين حرية في دعوى نزول الوحي وتحقيقه حسب ما يمليه إليه وحيه بدون أي تحييص مصدر الوحي أحقا أنه نزل من الله سبحانه وتعالى أم أن الشيطان هو الذي يوحي إليه ويوسوسه ، وبالنظر إلى خلفيات هؤلاء الباطنيين فإن الاحتمال الثاني هو الأرجح .

- 
- (١) انظر : Aliran-2 Kepercayaan dan ... , hal, 74  
(٢) انظر نفس المصدر ص ٧٤ - ٧٥  
(٣) نفس المصدر ص ٨٤  
(٤) Aliran Kebatinan dan Kepercayaan ... , hal. 81-82.  
(٥) عثر في جاكرتا العاصمة في فبراير عام ١٩٨٦ على ميتين كانتا ضحيتين لممارسة أعمال الباطنية ، انظر Tempo, 15/2/86, hal. 67.  
كما رفض بعض منتسبي فرقة Sapta Darma الباطنية بعض تعليمات الحكومة الاندونيسية بدعوى أنهم الآن في عصر الاستقلال الذي يعطي لهم الحرية المطلقة ، انظر : Tempo, 28/6/86, hal. 16.

### الفصل الثالث

#### موقف أصحاب الأديان من الباطنيين في اندونيسيا

وفيه ثلاثة مباحث :

- المبحث الأول : موقف غير المسلمين من الباطنيين في أندونيسيا
  - المبحث الثاني : موقف المسلمين من الباطنيين في اندونيسيا
  - المبحث الثالث : الحلول المقترحة .
-

الفعل الثالث : موقف أصحاب الأنيان من الباطنيين

في اندونيسيا .

المبحث الأول : موقف غير المسلمين من الباطنيين

في اندونيسيا .

تدين غير المسلمين في اندونيسيا بديانة هندوكية  
أو بونية أو مسيحية أو كونفوشيوية، وهي الديانات التي  
اعترفت بها حكومة اندونيسيا .

وأما البوذيون والهندوكيون فليس لهم موقف صريح  
تجاه قضية الباطنية والباطنيين في اندونيسيا ، وتعود  
هذه الظاهرة التي طابع الباطنية في الديانة البونية  
والهندوكية، وقد صرح أحد كبار الهندوكيين الاندونيسيين  
عن اتحاد مصدر تلقي الهندوكية بالباطنية الاندونيسية . (١)  
وقد ادعت فرقة Sadhar Mapan أن تعاليمها

الباطنية هي التعاليم الهندوكية الصحيحة . (٢)

كما تعود مواقف الهندوكيين والبوذيين إلى قلة عددهم  
في اندونيسيا .

غير أن أحد مندوبي الهندوكيين في البرلمان الاندونيسي  
أبدى رأيه السلبى تجاه اقتراح وزير الشؤون الدينية في  
محاولة تقديم التعريف المحدد لماهية "الدين" المعترف  
به في اندونيسيا . (٣)

---

(١) Eksistensi Golongan Kebatinan, hal. 10.

(٢) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 167-169.

(٣) Kebatinan dan hidup sehari-hari orang Jawa, hal. 5.  
Kebatinan, kerohanian ... Agama, hal. 116.

وكان ذلك عام ١٩٥٢، وكان الوزير للشؤون الدينية  
كياهي الحاج واحد هاشم .

كما وجدنا من بين الفئات الباطنية الاندونيسية فرقا باطنية انتحلت أسماء و تعاليم هندوكية أو بوذية . (١)

و أما المسيحيون فمواقفهم تجاه هذه القضية صريحة . فهم يقدرّون الفوارق بين المسيحية و الباطنية ، و مرّح أحد قسيسهم بأنه " لا يمكن لأى واحد أن يعبد إلهين ، و أن هناك فروق أساسية بين تعاليم الكنيسة و تعاليم الباطنية ، و أن ازدواج عضوية أى واحد في الفئات الباطنية و في الكنيسة المسيحية يسبب الي انكسار نفسي بل انه لا يستطيع أن يكون عضوا مثاليا في احدى العضويتين اذ أنه سوف لن يستطيع أن يندمج اندماجا كليا مع الجماعة المسيحية أو الباطنية ، و ان محاولة التوفيق بين تعاليمهما يؤدى الي هدم أحدها أو هدمهما معا " (٢)

و مع ذلك فإنهم يدافعون عن الباطنيين الاندونيسيين في تحقيق مطالبهم و في حصولهم على الاعتراف الرسمي من قبل الحكومة الاندونيسية ، كما يدافعون عن صحة النزعة الباطنية لدى الجاويين الاندونيسيين باعتبارها تقاليد

---

(١) من بين الفرق الباطنية الاندونيسية المنتحلة أسماء

و تعاليم هندوكية أو بوذية هي فرقة : **Budha Darma**

**Budha Djawa Wisnu, Djawa Budha Budi, Mahayana, Wiweko.**

**Aliran-2 Kepercayaan & Kebatinan di Indonesia, hal. 108-109. Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 173-179. Kebatinan, Kerohanian, .., Agama, hal. 130-132.**

**Agama Asli Indonesia, hal. 272.**

(٢)

**Kebatinan, kerohanian, ... Agama, hal. 104.**

أصلية قادرة على مسايرة الحضارة وأخذ كل العناصر الدخيلة بتلفيقها مع معتقداتهم السابقة، فهي بذلك تستحق في نظر المسيحيين-الوجود والبقاء في اندونيسيا، كما تبقى الأديان الأجنبية الدخيلة (١) أحب قولهم - .

وهذا النهج الدفاعي يهدف المسيحيون الى كسب عطف الباطنيين الاندونيسيين و يقللون في نفس الوقت شأن المسلمين الاندونيسيين و عددهم، حتي اذا خرج الباطنيون المخدوعون عن جماعة المسلمين و عن جماعة الأديان الأخرى غير المسيحية، صاروا مجالا صالحا لعمل التنصير. و في هذه الحالة يعمل المنصرون لترويج تعاليم المسيحية و يرغبونهم فيها بأن قالوا مثلاً أن تعاليم الكنيسة تهتم بشئون حياة الناس الظاهرة و الباطنة، بل ان تعاليم الكنيسة وحدها التي تقنع الناس في مطالباتهم الباطنية، كما أن الباطنيين الجاويين الاندونيسيين اذا تنصروا يستحقون الحفاظ على هويتهم الجاوية المحلية، و ذلك أن الكنيسة تحترم الحضارات و التقاليد المحلية بل هي من أهم رسالة المسيحية، و قد أقرب به مجمع فاتيكان الثاني، كما أقرب به بابا بيوس الثاني بقوله : لكل شعب مكانه الخاص في الكنيسة كما أن له مكان لانتمائه الذاتي، و له أيضا مكانه الخاص في الدعوة الي الكنيسة، و كل هؤلاء يظلهم سقف الكنيسة " (٢) كما يستدلون أيضا بقرار المجمع المذكور في شرعية الدستور الخاص

---

(١) Etika Jawa, hal. 1,27,30,31,35,36.  
Kepribadian Jawa, hal. 12,13,26

(٢) أنظر، Kebatinan, Kerohanian, ... Agama, hal. 106, 144.



باعتراف الكنيسة على شريعة العادات والأعراف المحلية لكل شعب، فلكل شعب اتجاهاته النفسية وأن له معتقداته الدينية، وأن للكنيسة حرية التصرف في إيجاد حلول مناسبة لكل الظروف حسب الأوضاع التي واجهها كل الشعب، وأن للكنيسة حرية التصرف في عمل الطقوس الكنيسة الملائمة للاتجاهات المحلية لدى كل شعب (١) وأن لهم تعليمات خاصة صادرة عن المجمع الكنسي عام ١٦٥٩ في عدم السعي إلى إبداء النصح للناس بتغيير تقاليدهم وعاداتهم ومواقفهم إن كانت لا تتناقض مع معتقدات وأخلاقيات الكنيسة، إذ أنها لا ترفض مثل هذه الطقوس بل تهتم بها وتنميها وتسعى إلى حفاظها واكتمالها (٢).

وعمل المنصرون في اندونيسيا بتنفيذ القرارات الكنيسة المذكورة، وكونت عام ١٩٣٠ لجنة خاصة لدراسة أحوال الاندونيسيين وتقاليدهم وعاداتهم ومعتقداتهم المحلية (٣) كما أقرر المجلس الأعلى لشئون الكنيسة الاندونيسية عام ١٩٢٠ مشروع عمل الجماعة الكاثوليكية الاندونيسية بدفع كل طبقة الرئاسة الكنيسة إلى تنمية ثروة الشعب الاندونيسي النفسية وممارسة العبادات الكنسية مع مراعاة اختلاف حالات جماعتهم حتى تضمن على أصالة طقوس الكنيسة وملائمتها بحالة الاندونيسيين الذاتية، وبذلك تضمن وحدة الكنيسة العالمية (٤).

---

(١) Kebatinan, Kerohanian, ..... Agama, hal. 22, 206

(٢) Agama Asli Indonesia, hal. 212-213.

(٣) نفس المصدر ص ٩١٢، قارن هذا بما ورد في الغارة على لعالم

الاصلامي، ص ٣٦-٣٥ .

(٤) المصدر السابق ص ٢١٤ .

كما يستغل المنصرون الأزياء المحلية واللغات المحلية المفضلة لدى الباطنيين الأندونيسيين لإنجاح أعمالهم التنميرية ولممارسة طقوسهم الكنيسة، كما ألفوا منشورات وكتباً تنميرية بتلك اللغات المحلية (١).

كما يتقرب المنصرون إلى الباطنيين ليكسبوا صداقتهم ثم محاولتهم محاورة هادئة ليصلوا بها إلى تنمير الباطنيين (٢)

وقام طلبة المعهد العالي اللاهوتي في مدينة Kentungan غربي مدينة Yogyakarta بإجراء مثل هذا الحوار مع عدد من معنقي الأفكار الباطنية في مدينة Yogyakarta كما قام بعض الباحثين المسيحيين بدراسة أحوال ومعتقدات الباطنيين (٣) و عدد دى جونج أحد المنصرين الغربيين الذى يباشر عمل التنمير في مدينة Solo بجاوة الوسطى أن هذه الخطوات تشكل قضية قومية لنصارى الأندونيسيين حتى يعمل المنصرون من خلالها لتجديد مفاهيم عقيدة الباطنيين الأندونيسيين ، كما اعتبر أن هذه القضية

---

(١) Salah satu sikap hidup orang Jawa, hal. 214-215

وأن المنصرين في جاوة يضايقون الدعاة المسلمين الأوائل باختراع ما يسمى بـ " لعبة الظل " وقد سماها هذه اللعبة بـ wayang wahyu وهي من اللعبة المحببة والمفضلة لدى الجاويين . Aliran Kebatinan di Indo-nesia, hal. 208.

(٢) Salah satu sikap hidup orang Jawa, hal. 125.

وأن تشجيع نشاط الباطنيين والدفاع عن مصالحهم هو خطوة تنميرية مرحلية ظل المنصرون في اندونيسيا يعملون خلالها، أنظر مجلة "المجتمع" عدد ٧١٨، ص ٣١

(٣) انظر مثلاً مؤلفات Dr. Harun Hadiwiyono

و أما المستشرقون المسيحيون فإنهم غدوا هذا الاتجاه بمؤلفاتهم ودراساتهم الميدانية عن أحوال معنقي العقائد الباطنية الأندونيسية . Perkembangan kebatinan di Indo-nesia, hal. 118-119.

تستحق مزيد الاهتمام وَ على الجامعات المسيحية أن تولي اهتمامها الي دراسة ظاهرة الباطنية وأن تزيد في خصص محاضراتها (١).

و أظهرت دور النشر التي تمتلكها الهيئات التنميرية في اندونيسيا تعاطفها مع الباطنيين و ذلك من خلال النشرات والكتب التي أصدرتها (٢) كما دافعت كبرى جرائد المسيحيين وهي جريدة Kompas اليومية، مصالح الباطنيين الاندونيسيين بمعارضة مشروع وزير الشؤون التربية و الثقافة في فرض اختيار طلبة المدارس الابتدائية و المتوسطة و الثانوية الحكومية احدى حلقات الدرس الديني لإحدى الديانات المعترف بها في اندونيسيا ، اذ أن من شأن قبول هذا المشروع ادخال أبناء الباطنيين الى دراسة إحدى الديانات - ومن المرجح أن يختار هؤلاء التلاميذ الديانة الاسلامية حيث أن معظم ممارسي الطقوس الباطنية مازالوا يدعون اعتناق الاسلام - وهذا مما يتعارض مع سياسة تنمير الباطنيين و أبناء الباطنيين. (٣)

هذه من المواقف التي أظهرها المسيحيون تجاه قضية الباطنية و الباطنيين الاندونيسيين، فهم يدافعون عن مصالح الباطنيين و يحاولون في نفس الوقت إبقائهم خارج اطار إحدى الديانات المعترف بها - وبخاصة الديانة الاسلامية-

---

(١) Salah satu sikap hidup orang Jawa, 124-127.

(٢) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 248.

(٣) انظر أيضا ما نشرته هذه الجريدة يوم ٢٥ أكتوبر

حتى يتيسر لهم تنصير هؤلاء الباطنيين، كما أنهم يظهرون عدم ارتياحهم بسياسة المسلمين في معالجتهم. قضية الباطنية والباطنيين في اندونيسيا (١).

و عن هذه الجهود كسب المسيحيون عواطف الباطنيين ويظهرون أمامهم كهيئة مظلومة تدافع عن مصالح الباطنيين، كما نجحوا في تنصير بعضهم (٢) و مع ذلك فإن الجاويين أو الاندونيسيين المنصرين لم يكونوا يتركون معتقداتهم الباطنية، فقد صرح القسيس JMWBaker أن Kyai Sadrah أحد المنصرين الجاويين المشهورين، قد حرق طقوس الكنيمة وجعلها مراسيم غرافية جاوية (٣) كما أن فرقة Pakhwasa في جزيرة نياس لم تظهر فيها - بعد عمل التنصير المكثف فيهم -

معالم الديانة المسيحية الصحيحة، بل ان فرقة Parmalim الباطنية في سومطرة الشمالية هذه تنصر أهلها، و مع ذلك فإن أفراد هذه الطائفة مازالوا يمارسون الطقوس الباطنية أكثر من ممارستهم الطقوس الكنسية (٤) كما ذكر Niels Mulder قصة أحد المنجمين الجاويين الذي يعمل في صفوف المنصرين أيضا، حيث قال " ان الذين يلتفون حولي لا تعنيهم التعاليم

(١) انظر مثلاً ما كتبه القسيس Baker في الفتي - Agama Asli, hal. 241-242  
 (٢) و قد ازداد عدد المسيحيين من طائفة الكاثوليك بمعدل ٠,٥% كما ارتفع عدد المسيحيين من طائفة البروتستانت بمعدل ٠,٤% و ذلك بمقارنة معدل هؤلاء المسيحيين حسب الاحصاء المكاني الاندونيسي عام ١٩٢٠ و عام ١٩٨٠ م انظر عينة لجنة الاحصاء ص ١٨٢  
 (٣) صدر كتاب عن حياة هذا الرجل و جهوده التنميرية المرتكزة على تلفيق التعاليم الكنسية بالتقليد الجاوية، Panjimasarakat, no. 501, hal. 72-73.  
 (٤) فقد ذكر في " الغارة على العالم الاسلامي " عن تنصر ٤٧,٧٢٩ أهل هذه الطائفة، انظر ص ١٤٩ من الكتاب  
 Agama Asli Indonesia, hal. 26-27.

الكنيسة التي أقيمتها. أما هم أكثر مما يعنيهم من عمل  
التنجيم الذي قمت به <sup>(١)</sup> و صرح القيس De Jong أن هذه  
النزعة التلقينية هي المتوقعة صدورها من قبل الجاويين  
الذين اعتنقوا الديانة المسيحية حيث نهجوا في ممارستهم  
العبادات والعقائد المسيحية نهج الباطنيين المحليين ،  
وأن سلوكياتهم اليومية لا تفرقهم عن غيرهم من الجاويين  
غير المتنصرين <sup>(٢)</sup>

وقد أجرت الكلية الفلسفية اللاهوتية الكاثوليكية في  
مدينة Yogyakarta استفتاء مع كثير من أعضاء الجماعة  
الكنيسة في المدينة، و تظهر نتيجة الاستفتاء أن مفهوم  
الجاويين المسيحيين للاله في الديانة المسيحية لا يختلف  
عن مفهوم غير المسيحيين أي أن تعاليم الكنيسة لم تقدر  
على إزالة المفاهيم الباطنية الموروثة لدى الجاويين،  
و كثير من الذين يذهبون إلى الكنيسة إنما يذهبون إليها  
لسبب سخاء الكنيسة في صرف الإعانات الغذائية، وأما بعد  
زوال الإعانات المذكورة أو بعد خروجهم من الكنيسة فلأنهم  
يبقون على معتقدتهم السابق <sup>(٣)</sup> وقد تعود هذه الظاهرة  
إلى تعقيد تعاليم المسيحية في الالهة ثلاثاً أقانيم، إذ  
يصعب على الجاويين فهم مثل هذه العقيدة المعقدة <sup>(٤)</sup>.

---

(١) Kebatinan dan hidup sehari-hari orang Jawa, hal. 61

(٢) Salah satu sikap hidup orang Jawa, hal. 111

(٣) صرحت بهذا رئيسة فرق Sapto Darma الباطنية Aliran Kepercayaan  
batinan di Indonesia, hal. 116

(٤) انظر الحوار الذي نقله كيا هي الحاج عبد الرزاق فخر الدين

في مجلة Limbar Ulama، ٩-١٠-٠٠ و عن عدم تكلفه نتيجة

التنصير مع الجهود الجبيدة التي بذلتها الكنيسة، انظر

مجلة المجتمع عدد ٦٩١ ص. ٢٠-٢١

Field Research LFT, Febr. 1975, dari Salah satu  
sikap hidup orang Jawa, hal. 112.

و مهما يكن من أمر فإن ابتعاد الناس عن الاسلام هو الحالة التي يسمى اليها المنصرون، إذ أن مهمتهم - حسب مخططاتهم - ليست ادخال الناس في المسيحية بل هي ابتعاد الناس عن الاسلام . (١)

و مع هذا فلهم كيد آخر المتمثل في ترويجهم ضرورة احياء و نشر التعاليم الصوفية الحلولية المناسبة بمتطلبات الجاويين الذين يعشقون الي الاتحاد بلإلهم<sup>(٢)</sup> إذ أن دعاة المسلمين الأوائل في زعمهم - كانوا ينجحون في دعوتهم باستخدامهم التعاليم الصوفية الحلولية و هي تعاليم مألوفة لدى الجاويين، و لا سيما و أن الاسلام الذي وصل الى اندونيسيا هو الاسلام الملقق بالتعاليم الصوفية الحلولية - حسب زعمهم - (٣)

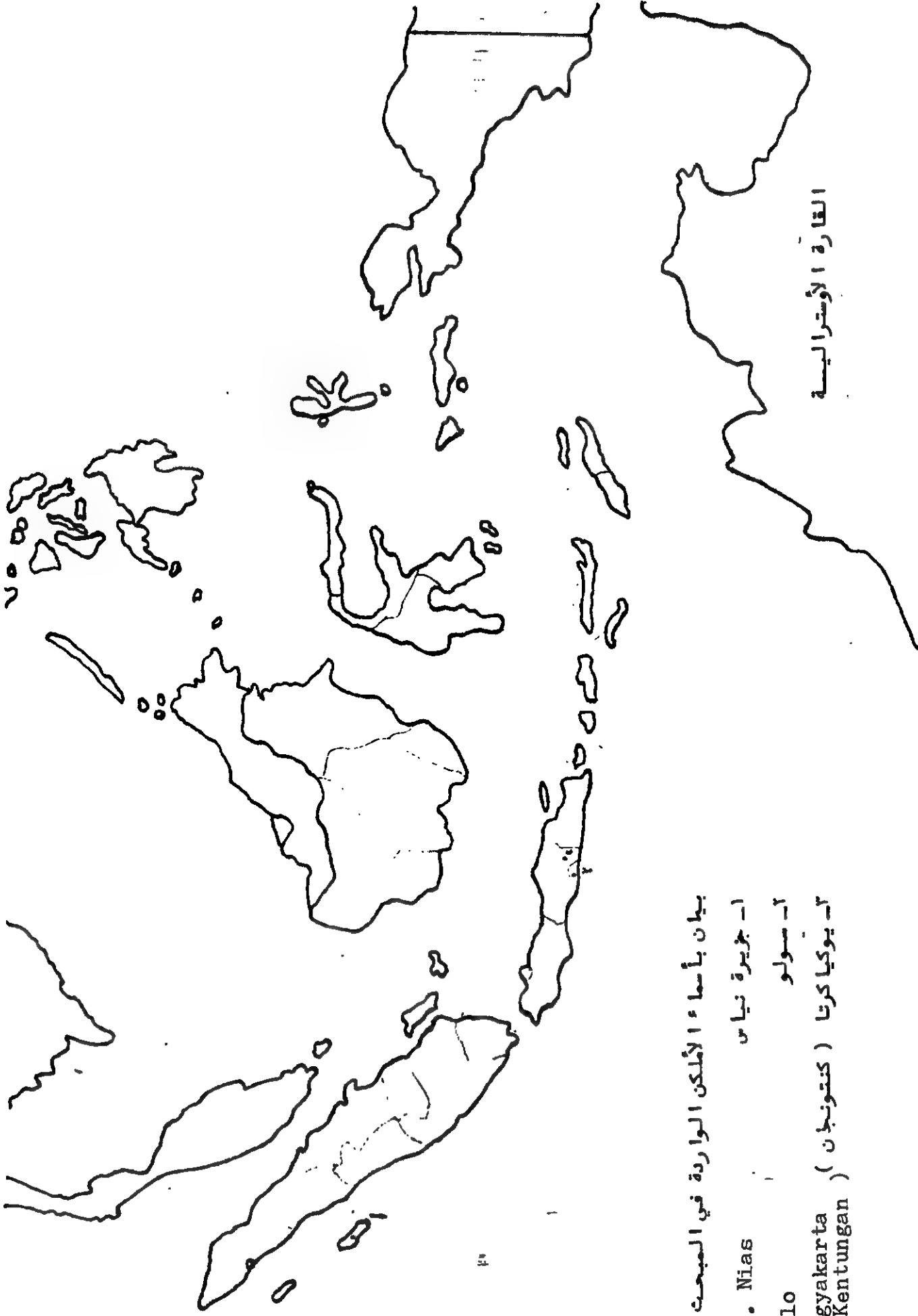
---

(١) انظر : حاضر العالم الاسلامي، ص. ٢٢٨-٢٢٩ .

(٢) انظر ما كتبه القسيس JMW Baker في Kepercayaan, Kerohanian, ... Agama, hal. 86-88.

(٣) Beberapa aspek tentang Islam ..., hal. 173.

و ردنا هذا المزمع في الباب الاول، الفصل الثاني، المبحث الأول .



بيان بأسماء الأملكن الواردة في المبحث :

١- جزيرة نياس P. Nias

٢- سولو Solo

٣- يوكيا كرتا ( كنتونجان ) Yogyakarta ( Kentungan )

المبحث الثاني : موقف المسلمين من الباطنيين في اندونيسيا .

حرص الدعاة المسلمون من أول دخولهم الى اندونيسيا على المحافظة على عقيدتهم التوحيدية على الرغم من وجودهم بين الوثنيين والهندوكيين والبوذيين ، و كانوا يجاهدون في سبيل محافظتها من كل دخیل من الخرافات المحلية أو العقائد التليفقية الحائدة وقتئذ، حتى عندما أظهر الشيخ سیتی جینار<sup>(١)</sup> Syekh Siti Jenar مذهب الحلولى ودعوته الناس الى عقيدته المنحرفة اجتمع الدعاة المسلمون الأوائل المسمون بالأولياء التسعة ليناقشوه، ولما تبين لهم اصراره على معتقده حكموا عليه بالقتل بالسيف<sup>(٢)</sup> وازداد شعورهم بضرورة محافظة عقيدتهم الاسلامية بعد ما تمكنوا من الاتمال بالعلماء في مكة المكرمة وأخذهم منهم المفاهيم الاسلامية الصحيحة . فأحدثوا تنهيرات جذرية في المحافظة على العقيدة الاسلامية، فأقاموا المعاهد الاسلامية لدراسة التعاليم الاسلامية الصحيحة من المراجع المعتبرة التى حملوها معهم من مكة المكرمة .<sup>(٣)</sup>

و أنشأوا أوائل هذا القرن جمعيات اسلامية تهدف الى دعوة

---

(١) هو أحد المسلمين الأوائل ذهب مذهب الحلول و دعا الناس اليه و أطلق عليه لقب الحلاج الجاوي، انظر Methode de l'wah li Songo, hal. 42-43. Beberapa Aspek..., hal. 203. و هناك مريدوه الذين تمزجوا بمذهب الحلولى و لقوا مثلما لقي من القاء حكم القتل عليه في Ki Babeluk, Pangeran Panggung, نفس المصدر نفس الصفحة Per'embangan Kebatinan di Indonesia, hal. 22-23. و فى كاليمانتان حكم الشيخ أرسيد البنجاري على رجل أمر على اعتقاد المذهب الحلولى و هو المدعوب عبد الحميد أمبولونج بالقتل، انظر : Beberapa Aspek ..., hal. 95. و فى سومطرة قضى الشيخ نور الدين الرانيرى على حرق الكتب المتولفة فى وحدة الوجود، و قام بالرد على معتنقى هذه النحلة و هو حينئذ كان قاضى القضاة فى مملكة آتشيه

الاسلامية . انظر Syi'ah dan Ahlussunnha..., hal. 99-100

Beberapa Aspek ..., hal. 203. (٢)

Tempo, 21 Januari 1978, hal. 14. (٣)



الناس الى التمسك بتعاليم القرآن الكريم والسنة النبوية ونبذ  
البدع والشركيات، فأُنشئت عام ١٩١٢ م الجمعية المحمدية (١) كما  
أُنشئت عام ١٩٢٠ م جمعية الوحدة الاسلامية ( PERSIS ) (٢)

- (١) أُنشئت بمدينة يوكيا كرتا ، أنشأها كياهي الحاج أحمد دحلان،  
كان يقيم بمكة المكرمة لمدة ثلاث سنوات، تتلمذ على الشيخ  
أحمد خطيب المنشا باوى، تأثر بحركة الشيخ محمد بن عبد الوهاب  
فى ضرورة التمسك بالتوحيد الصحيح و محاربة كل البدع والشركيات،  
و تعتبر الجمعية المحمدية من أنشط الجمعيات الاسلامية  
في اندونيسيا، كما أنها من أنشط الجمعيات الاسلامية في عمل  
الدعوة والاشراف علي شئون التعليم، وتملك الآن ٤٣ جامعة  
و ١٢،٠٠٠ مدرسة و ٢٠٨ عيادات صحية، كما أن عضويتها بلغت  
٧٠٠،٠٠٠ عضواً . انظر : Gerakan Modern Islam..., hal. 1.  
34-35. Tempo, 22 Juni/14 Desember 1985, hr 1. 60, 66, 67.  
و من مظاهر حماسة أفراد الجمعية المحمدية في محاربة البدع  
والشركيات ومواجهة العقائد الباطنية، أنه عندما أُعيد نشر  
الكتاب Dermogan الباطني، قام شباب هذه الجمعية ينكرون بشدة  
إعادة نشر الكتاب، نجمت عنه اضطرابات شديدة بينهم وبين  
ناشر الكتاب، انظر : Beberapa aspek tentang Islam...,  
hr 1. 207. Tempo, 21/6/1970, hal 17.  
كما أنه عندما نشذ دعاة القاديانية يروجون مزاعم القاديانية  
في مدينة يوكيا كرتا - مقر الجمعية المحمدية - عقدت الجمعية  
محااضرة هامة للرد علي مفترقات القاديانية - و كان المحاضر  
هو عبد العليم صفيقي، أحد الدعاة الاسلاميين الذي جاء ماشياً  
من الهند، و كان ذلك عام ١٩٢٧ م - كما أنها صرحت في مؤتمرها  
عام ١٩٢٧ بعدم صحة تفسير محمد علي صاحب النحلة القاديانية اللاهوتية  
لمخالفته التعاليم الاسلامية الصحيحة - في الوقت الذي نشط  
بعض القادة الاندونيسيين في دراسة و ترجمة هذا التفسير الذي  
الاندونيسية - كما حرمت الجمعية تدريس المزاعم القاديانية  
في المدارس الاسلامية التابعة لها، بل انها خیرت أعضائها  
المنخدعين بدعاوى القاديانية من اخوة عن اتباع تعاليم  
القاديانية أو مفارقة الجمعية المحمدية، انظر : Tempo, 21/9/  
174. hal 46-47.  
كما سجل الدكتور محمد رشيدى جهود شباب الجمعية المحمدية في  
محاربتهم الخرافات البدعية التي مارسها الناس في مسجد  
Petegeode و هي مقر مملكة منارام السابق، انظر : Islam dan Kepercayaan,  
hal. 12.  
(٢) أُنشئت في مدينة باندونج بجاوة الغربية، والحاج زمزم "أحمد  
مؤسسها كان يقيم في مكة لمدة ثلاث سنوات ونصف، من أبرز زعماء  
الجمعية : الأستاذ أحمد حسن والدكتور محمد ناصر، كان من أنشطة  
الجمعية الرد على شبهات القاديانية ( أقيمت معها ٢ مناظرات  
مفتوحة ) والرد على سمات التنصير و دعوات الحركات الوطيسية  
العلمانية الشيعية، انظر : Gerakan Modern Islam, hal. 95.  
96, 99, 100, 103. Tempo, 21/9/1974, hal 111.

و بعد استقلال اندونيسيا ، عندها ظهر الباطنيون فسي  
الاحة السياسة والاجتماعية ، قدر المسلمون لاندونيسيون ظاهرة  
الباطنية الاندونيسية . اذ أن فتح المجال أمام ممارسة الطقوس  
الباطنية يعني فصح المجال للتحلل من قيود رجة الشريعة الاسلامية  
و بالتالي تمييع عقيدتهم الاسلامية ، ولا سيما عندما أمر هؤلاء  
الممارسون علي الأعمال الباطنية على ادعائهم بالتصك بالدين  
الاسلامي . عندئذ معد المسلمون أعمالهم الدعوية وانتهزوا  
كل فرصة منحت لهم لإقناع المسلمين الاندونيسيين والحكومة  
الاندونيسية عن خطورة الوضع .

قام المسلمون الاندونيسيون بعقد الندوات العلمية يتدارسون  
فيها ظاهرة الباطنية الاندونيسية ، كالتي عقدها مجلس التبليغ  
للجمعية المحمدية فرع جاوة الغربية (١) كما قام بعض طلبة  
الجامعة الاسلامية الحكومية ببوكيا كرتا بعقد دراسات ميدانية  
عن الباطنية والباطنيين (٢) و عوام مسلمي اندونيسيا يستشعرون  
خطورة ظاهرة الباطنية فيسألون علماءهم عن الباطنية والباطنيين  
و عن حكم الاسلام فيهم (٣) و أما العلماء المختصون فإنهم  
قاموا يكتبون في الجرائد والمجلات يشرحون فيها خطورة  
ظاهرة الباطنية والباطنيين (٤) و يردون علم شبهات الباطنيين ،  
كما قام بذلك الاستاذ الدكتور محمد رشيدى والاستاذ الدكتور اندس  
كياهي الحاج حسب الله بكري عندما ربا على كتابات الدكتور اندس

---

(١) عقدت الندوة في مدينة باندونج عام ١٩٧٠ ، Perkenbangan Ke-  
betinan, hal. 5. كما عقدت في الجامعة الاسلامية الاندونيسية عام  
١٩٨٤م Panji Masyarakat, edisi 451, hal. 64.

(٢) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 116.

(٤) فالبروفيسور الدكتور همكا كتب في مجلة Panji Masyarakat  
الباطنية الاندونيسية و خطورتها في ١١ حلقة من عدد ٧١ السي  
Perkenbangan Kebatinan ..., hal. 6. ٨٤

(٣) Panji Masyarakat, edisi 451, hal. 62.

وارسيتو الباطني<sup>(١)</sup> كما أنهم قاموا يناقشون الباطنيين فيردوهم  
الي اسلامهم مرة أخرى، حصل ذلك مثلاً بديفو سونا Dipoosono الذي كان  
يقتفي الي فرقة ArdoBusoroh الباطنية، فإنه عاد الي لاسلام  
بعد أن يناقشه كياهي الحاج فقيه أحد الدعاة من الجمعية المحمدية<sup>(٢)</sup>.  
كما حضر زعماء المهلمين اجتماعات الباطنيين، فقد استجاب كياهي  
الحاج واحد هاشم - وزير الشؤون الدينية الأبق - والأستاذ  
الدكتور همكا دعوة الباطنيين لحضور احتفالهم النصف شهري  
و ذلك في أوائل الخمسينيات، فشرحا هناك اهتمام الاسلام بالأعمال  
القلبية الباطنية، كما أجابا على تساؤلات الباطنيين واشكالاتهم،  
وقد أبدى الحقوقي Wongsonegoro ثنائه واقتناعه بتلك الشروح<sup>(٣)</sup>.  
كما حضر كياهي موسى المحفوظ المؤتمر الأول للباطنيين الاندونيسيين  
و ذلك عام ١٩٥٤ مع وفد من وزارة الشؤون الدينية، تلبية لدعوة  
الباطنيين، واحتطاع - بفضل الله - أن يرد في ذلك المؤتمر  
علي شبهات الباطنيين، حتى اتفق المؤتمر علي قبول المعلومات  
التي ألقاها كياهي موسى المحفوظ، حتى أنهم اقترحوا علي  
الحكومة الاندونيسية بتولي تدريس مادة الديانة الاسلامية واتخاذها  
مادة دراسية فريضة في كل مراحل التعليم، وأن تكون الشريعة  
الاسلامية أساساً للأحكام والقوانين في اندونيسيا وبخاصة في  
الأحكام المتعلقة بالمرأة<sup>(٤)</sup>. ويبدو أن بعض الباطنيين يسرون  
خطورة الحوارات التي يحضرها الدعاة المسلمون، فأوقفوا دعوتهم

---

(١) نشرت المقالات في جريدة Kemi اليومية، من شهر مارس الي شهر

يونيو عام ١٩٧٢، انظر : Diskuter Kebatinan, hal. 7.

(٢) Ape dan Sings, hal. 404. انظر أيضا hal 13-14 MU.

(٣) Aliran Kepercayaan ... dalam sorotan, hal. 65-69.

Perkembangan Kebatinan..., hal. 10-11.

MU. edisi 5, hal. 67-68.

(٤)

علماء المسلمين لحضور جلوساتهم واحتفالاتهم .  
كما قام علماء المسلمين بتأليف الكتب يشرحون فيها  
التعاليم الإسلامية الصحيحة و يردون فيها على شبهات الباطنيين  
ويكشفون فيها عن زيفهم<sup>(١)</sup> و بما أن معظم الباطنيين الاندونيسيين  
ينتمون الدلالة الجاويين الذين يغفلون لغتهم وعاداتهم المحلية،  
فقد قام بعض الدعاة بترجمة معاني القرآن الكريم الى اللغة  
الجاوية<sup>(٢)</sup> وألفوا كتباً إسلامية باللغة الجاوية المحلية أيضاً،  
و وضعوا كتباً في مادة خطبة الجمعة بلغتهم الجاوية المحلية<sup>(٣)</sup>.  
كما عمد المسلمون الى ايجاد شبه مجتمع مسلم داخل المعاهد  
الدينية المماثلة بـ Pondok Pesantren حيث تلقي فيها الطلبة  
التعاليم الدينية الشاملة و يطبقونها في كافة شؤون حياتهم  
الدينية والاجتماعية، وانتشرت المعاهد الإسلامية في قرى ومدن  
اندونيسيا<sup>(٤)</sup> فتلك المعاهد الدينية تشكل سداً منيعاً للصد  
علي تيارات الباطنية الاندونيسية . و زيادة علم، ذلك فقد أدرجت  
دراسة عن الباطنية مادة تدرس في الجامعات الإسلامية الاندونيسية  
حتى يكون الطلبة المسلمون على بصيرة من حقيقة الباطنية .  
وقد شارك شباب مسلمي اندونيسيا في اتخاذ المواقف  
الحاسمة الموضوعية تجاه الباطنية والباطنيين الاندونيسيين، فعقدوا  
عام ١٩٥٧م اجتماعاً طالبوا فيه الحكومة الاندونيسية على تحريم

---

(١) فللأستاذ الدكتور محمد رشيدى مثلاً - ثلاث موءلفات في كشف

زيف الباطنية الاندونيسية و هي Zelfd Iqad Islam di Por  
si, Jember, ١٩٦١, ١٩٦٢ dan "Pembinaan, Melayutan dan  
ketuhanan".

وموءلفات أخرى ذكرناها في ثنايا البحث .

(٢) قام بها الأستاذ كيا هي الحاج رادن عدنان و طبع في مطبعة

المعارف باندونيسيا ما نظر: 5, Pengantar Tafsir Al Bayan,

(٣) قام به الأستاذ جعفر عامر والأستاذ أبو توفيق - مثلاً ما نظر :

Khutbah Jum'ah setahun, CV. Romadioni. Khutbah Jum'ah,  
BKKI Jember (٤) انظر : إعادة تنظيم المسلمين في اندونيسيا، من

ممارسة الأعمال الخرافية الباطنية <sup>(١)</sup> كما عقد شباب الجمعية  
المحمدية ندوة علمية عن ظاهرة الباطنية الاندونيسية وذلك في  
٢٦-٢٧ مايو سنة ١٩٦٥م <sup>(٢)</sup> كما عقد شباب جمعية الارشاد الاسلامية  
اجتماعا طالبوا فيه الحكومة الاندونيسية بتحريم ممارسة الأعمال  
الخرافية والتنجيمية <sup>(٣)</sup> وفي ١٥ من فبراير ١٩٧١ قرر مندوبو  
طلبة كلية أصول الدين بالجامعة الاسلامية الحكومية بخروج  
الاعتقادات الالهية غير الدينية عن المفهوم القانوني الصحيح،  
وذلك ردا على مزاعم الباطنيين الذين يطالبون بشرعية معتقد  
قانونيا <sup>(٤)</sup> وعندما معد الباطنيون أعمالهم في الحصول على  
الاعتراف الرسمي في الخطوط العريضة لاجهات الدولة الاندونيسية،  
تقدم الشباب المسلمون المنتمون الى جمعيات طلابية اسلامية مختلفة  
بالاحتجاج ومطالبة الحكومة الاندونيسية على ابطال مشروع اعتراف  
شرعية الباطنية الاندونيسية لما رأوا في تلك المعتقدات من  
العواقب السيئة لمعتقدات الاندونيسيين وأخلاقياتهم، إذ أن  
المعتقدات الباطنية سوف تفسد حياة الشعب الاندونيسي  
لأنها لا تتماشى مع القانون الاندونيسي <sup>(٥)</sup>. وعندما نجح  
الباطنيون بالحصول على اعتراف شرعية معتقدهم وذلك بإدراج  
شرعية معتقدهم وجودهم في الخطوط العريضة لاجهات الدولة  
الاندونيسية، قام طلبة الجامعة الاسلامية الحكومية "شريف  
هداية الله" بذكرنا، بمظاهرة نادوا فيها برفض هذا القرار <sup>(٦)</sup>

(١) Kepercayaan, ..., Agama, hal. 117-118.

(٢) نفس المصدر ص ١٢٠

(٣) Beberapa Pembahasan tentang Kebatinan, hal. 168.

Kepercayaan, ..., Agama, hal. 120

(٤) Beberapa Pembahasan..., hal. 170. Agama Asli, 274.

(٥) مجلة "المجمع" عدد ٧٠٦ ص ٤٨، Aliran Kebatinan di In  
donesia, hal. 2, 247.

(٦) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 2.

وأما العلماء المسلمون الأندونيسيون، فإن مواقفهم تجاه قضية الباطنية والباطنيين الأندونيسيين صريحة، فقد تقدم مجلس العلماء الأندونيسي عام ١٩٧٦ بنصيحتهم للحكومة الأندونيسية في ضرورة الحذر من ظاهرة الباطنية والباطنيين<sup>(١)</sup> كما بعث البروفيسور الدكتور هكا رئيس مجلس العلماء الأندونيسيين السابق رسالة إلى رئيس الجمهورية الأندونيسية شرح فيها عن عدم ارتياح العلماء الأندونيسيين من قضية الباطنية والباطنيين<sup>(٢)</sup> ومن قبل أجمع العلماء المسلمون في محافظة آتشيه على تقديم نصيحهم للحكومة عن ضرورة تحريم ممارسة كل المعتقدات التي لم تكن معها كتب مقدسة - (أي معتقدات الباطنيين الأندونيسيين)<sup>(٣)</sup> وفي عام ١٩٧٨ عندما اقترب عهد عقد المشاورة العامة لمجلس الشورى الأندونيسي للموافقة على مشروع الاعتراف على شرعية الباطنية والباطنيين الأندونيسيين، أظهر مجلس العلماء الأندونيسيين رفضهم على هذا المشروع<sup>(٤)</sup> كما أرسل الدكتور محمد ناصر خطابه إلى مجلس الشورى الأندونيسي شرح فيه من وجهة نظر المسلمين عن قضية الباطنية الأندونيسية إذ أنها تتفاير المفهوم الصحيح للقانون الأندونيسي، كما أنها تمس عقيدة المسلمين، فاقترح بالتدخل من المجلس الحل الأمثل والمراعاة مطلحة الشعب والدولة الأندونيسية وهو بعدم الموافقة على مشروع اعتراف شرعية الباطنية الأندونيسية<sup>(٥)</sup>.

---

(١) NU. edisi 5, surat Daulat'dal 1396, hal. 61.

(٢) Tempo, 21 Januari 1978, hal. 14.

(٣) Tempo, 21 Januari 1978, hal. 13.

(٤) Beberapa Pembahasan tentang Kebatinan, hal. 163.

(٥) Dalam lampiran "Pangestu", hal. 59-63.

كما تقدم كيا هي الحاج بشرى مسورى - الرئيس العام السابق  
لجمعية نهضة العلماء <sup>(١)</sup> الي رئيس الجمهورية الاذونيسية  
شرح فيه من حكم الاسلام في عقيدة الباطنية الاذونيسية <sup>(٢)</sup>  
كما انتهز المسلمون الفيورون وجودهم في البرلمان الاذونيسي  
للمد من تيار الباطنية ، فقام محمد دمياطي، أحد أعضاء مجلس  
النواب الاذونيسي عام ١٩٥٢م يطالب بالحكومة الاذونيسية بحل  
كل جمعيات باطنية <sup>(٣)</sup> و عندما أدرج مشروع المباحثات من  
الباطنية الاذونيسية ضمن الخطوط العريضة التنموية الاذونيسية  
لإعطائهم حق الوجود والحياة و جعلهم في قدم المسيحية  
بالديانات المعترف بها في اندونيسيا ، قام الحاج أحمد خالد  
ما وردى أحد ممثلي الحزب الاتحاد الاتحادي الاذونيسي - و هو  
الحزب الممثل للمسلمي اندونيسيا في الانتخابات العامة - يقترح  
ازالة الفواصل بين الفقرة الباحثة عن الديانة والباطنية ،  
حتى يتسنى مراقبة حركة الباطنيين و اعادتهم الى معتقداهم  
في دياناتهم السابقة <sup>(٤)</sup> و ذلك عام ١٩٧١م .

و عندما نجح الباطنيون في الدخول في الخطوط العريضة  
عام ١٩٧٣م و حاولوا عام ١٩٧٨م الحصول على الشرعية التامة  
لضعة معتقدهم من قبل مجلس الشعب الاذونيسي، رفض أعضاء  
المجلس من الحزب الاتحاد الاتحادي إدراجهم في برامج المباحثات  
في هذا المجلس <sup>(٥)</sup> ولما قوى تيار المتعاطفين مع الباطنيين

---

(١) و هي الجمعية الاسلامية أنشئت عام ١٩٢٦ تهدف الى العمل لأجل  
معالج الاسلام ، كما أنها تنادي بالتمسك بأحدى المذاهب

الأربعة ، انظر - Sejarah Perkembangan Islam, hal. 609.

(٢) Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 1. 610.

(٣) Kepercayaan ..., Agama, hal. 116. Agama Asli, 273.

(٤) Kepercayaan ..., Agama, hal. 124.

(٥) Tempo, 21 Januari 1978, hal. 13.

و غازوا في هذه المرحلة بإدراجهم ضمن برامج المباحثات في المجلس، ترك المسلمون من الحزب الاتحاد الإثماي مقاهدهم في المجلس احتجاجاً على هذه الخطوة (١) و تمت الموافقة على شرعية حياة الباطنيين في اندونيسيا بدون حضور أعضاء المجلس الممثلين لحزب الاتحاد الإثماي الإندونيسي.

و عن طريق الوزارة عمل الوزراء المسلمون في وزارة الشؤون الدينية الإندونيسية محاولات عديدة لعدم الاعتراف بكيان الباطنيين في اندونيسيا و أرجعهم إلى الديانات المعترف بها التي اعتنقوها ، و ذلك - مثلاً - بتقديم مشروع تعريف ماهيئة الديانة أو المعتقدات المعترف بها والتي تسمح لها ممارسات و نشر تعاليمها قانونياً في اندونيسيا، و ذلك بأن تحتوي المعتقدات على محتويات تعاليم أساسية مضمن وجود الاعتقاد بالنبي أو الرسول و بوجود الكتب المقدسة ، و الحصول على الاعتراف كدين مستقل من قبل المجتمع الدولي، و لم يحظ هذا المشروع بالقبول لشدة اعتراض الهنادكة و البوذيين من أعضاء مجلس النواب الإندونيسي. و ذلك عام ١٩٥٢ م (٢)

و لوجود هذه الأزمة الاعتقادية، كونت وزارة الشئون الدينية لجنة خاصة للبحث عن مشكلة التعريف الموجد لمفهوم الدين تلبية لطلب مجلس النواب الإندونيسي، فتقدم كيا هي الحاج واهب و هاب الوزير لشئون الدينية و رئيس هذه اللجنة بمشروع عن ماهية الدين المعترف به في اندونيسيا

---

(١) و كانوا ١١١ عضواً من بين ٧٥١ عضواً في المجلس، انظر :  
Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 1

(٢) "المجمع" عدد ٧٠٦ ص ٤٨  
Kepercayaan..., Agama, hal. 116.



و هو أن يشمل الدين على الوحي من الله ، و وجود الرسل  
والأنبياء و الكتب المقدسة ، و على التعاليم المنظمة لشئون  
حياة معنوية ، و ذلك عام ١٩٥١م <sup>(١)</sup> و لم يحظ هذا المشروع  
بالقبول أيضا .

ثم تقدم كياهي الحاج واهب وها ب الوزير لشئون الدينية عام  
١٩٦١م باقتراح وجود الصفات اللازم توفرها في الأديسان  
و المعتقدات لتكون معترفا بها في اندونيسيا وهي : وجود  
الكتاب المقدس و الايمان بالرسل و بالله الواحد الأحد  
و اشتمالها على الشرائع المنظمة لحياة معنوية من الأوامر  
و التوجيهات <sup>(٢)</sup> .

و في عام ١٩٧٨ عندما نجح الباطنيون بموافقة مجلس الشعب  
الاندونيسي عن قانونية وجودهم و صحة معتقدتهم ، رفض الوزير  
للشئون الدينية عالمشاة راتو نيرا ويرانجارا إدخالهم تحت  
إشراف وزارة الشؤون الدينية ، فأنشئت لهم إدارة خاصة في  
وزارة شؤون التربية و الثقافة باعتبار أن هذه الجهات  
الباطنية هي نوع من الحضارة التراثية للجاييين <sup>(٣)</sup> .

كما أن وزارة الشؤون الدينية الاندونيسية أنشأت عام ١٩٥٤م  
لجنة المراقبة للأجاءات الافتقادية الباطنية المحلية <sup>(٤)</sup>

---

(١) Kerendayaan ,..., Agama, hal. 118.

(٢) Beberapa Pembahasan tentang Kebatinan, hal. 167.

ومعوية الوصول الى تعريف موحد مرضي لجميع أصحاب الأديان  
في اندونيسيا تعود الي وجوب اشتمال التعريف على تعاليم  
متفقة بها بين شتى الأديان الموجودة في اندونيسيا فضلا  
عن وجود الباطنيين المطلبين باعتبارهم في قدم المساواة  
مع أصحاب الأديان الأخرى

MU. no. 26, hal. 61.

(٣) Beberapa Pembahasan tentang Kebatinan, hal. 174.

(٤) Kerendayaan..., Agama, 118.

ثم نقلت اللجنة الى الرئاسة العامة للمحامين الاندونيسيين عام ١٩٦٠ (١) وكان ايجاد اللجنة لمنع حدوث الفوضى في القضايا العقيدية لسبب استغلال العناصر الشيوعية الاندونيسية تلك الفئات الباطنية لممارسة معتقدها (٢) وقد حلت اللجنة كل الفئات الباطنية المشبهة انزواء الشيوعيين الاندونيسيين فيها (٣) وبلغ مجموع الفئات الباطنية التي حلتها اللجنة من عام ١٩٦٦ الى عام ١٩٧١ الى ١٦٧ فرقة باطنية (٤). وفي عام ١٩٧١ أنشأت وزارة الشؤون الدينية الاندونيسية لجنة خاصة تحصل في محاولة رد الباطنيين الى اعتناق ديانتهم السابقة، غير أنها لم تحقق الهدف الذي أنشأ من أجلها (٥) ويرجع سبب إظهار المسلمين مواقفهم المريحة تجاه قضية الباطنية والباطنيين الاندونيسيين الى غيرتهم على عقيدتهم الاسلامية وحرصهم على تحقيق مصالح شعبهم ووطنهم، لعلمهم أن افصاح المجال أمام ممارسة أعمال الباطنية الخارجة من احدى تعاليم الأنبياء المعترف بها في اندونيسيا، يعني أحداث مرقلات نفعية في الوقت الذي تحتاج الدولة الى جهود مخلصين من كافة مواطنيها لتعمير أرضها وإثرائها، لعلمهم أن الدين الاسلامي يدفع معتنقيه الى تحقيق مصالح الناس، ولما كان

(١) Kenercayaen..... Agama, hal. 118.

(٢) MU. edisi 6, hal. 22. Kenercayaen..., hal. 121

(٣) Kenercayaen..... Agama, hal. 121.

(٤) والى عام ١٩٧١ بلغ مجموع الفرق الباطنية الاندونيسية التي حرمتها الحكومة الاندونيسية من ممارسة تعاليمها الى ٣٤٠ فرقة باطنية، MU. edisi 26, hal. 64.

(٥) Kenercayaen... Agama, hal. 122.

الممارسون لطقوس الباطنية الاذونيسية مازالوا يصرون على ادعاء اعتناق الدين الاسلامي في الوقت الذي يصرون أيضا على استمرارهم ممارسة تلك الطقوس المخالفة لتعاليم الاسلام، فهذا الاتجاه يسبب الى تمييع المفاهيم العقيدة الاسلامية الصحيحة كما أنه يقوم نفسيية ممارسي الطقوس الباطنية (١)

---

---

MU. edisi 8, hal. 41.

(١)

و لا تعجب من اعتراضات الباطنيين على مواقف المسلمين كالشيخ أبداها الدكتور اندس وارسيتو Eksistensi Golongan Kebatinan, hal. 11 ولكن العجب في عدم اعتبار بعض المسلمين الاذونيسيين خطورة ظاهرة الباطنية على العقيدة الاسلامية وعلى المسلمين و على دولتهم، Aliran Kebatinan di Indonesia, hal. 1.

### المبحث الثالث : الحلول المقترحة

تلك حالات الباطنيين الاندونيسيين، و تلك مواقف المسلمين الاندونيسيين تجاههم ، و مع تفنن المسلمين في رد شبهات الباطنيين ليردوهم الي حظيرة الاسلام من جديد، و مع ذلك فإن الباطنيين الاندونيسيين ما فؤن في طريقهم غير مباشرين الي تلك الجهود المخلصة التي بذلها المسلمون، بل انهم نجحوا في الحصول علي الاعتراف القانوني بشرعية مبادئهم .

و ازاء هذه الظاهرة ناشد بعض الدعاة المسلمين تقويم أعمالهم الدعوية واعادة النظر في مواقفهم تجاه الباطنية والباطنيين<sup>(١)</sup> كما فطن البروفيسور الدكتور هيكال، مكان من خطر الحركات الباطنية الاندونيسية، و صرح بأنه لا ينبغي علي الدعاة المسلمين التهاون في مواجهة و معالجة ظاهرة انتشار الباطنية الاندونيسية، و أن عليهم أن ينظروا اليها بنظرة جدية فاحصة لأن الباطنية شكلت مشكلة دعوية يحتاج من الدعاة المبرر والمثابرة في حلها<sup>(٢)</sup>.

و مع ظهور نجاح الباطنيين في تحقيق بعض مطالبهم و ذلك منذ أوائل السبعينيات، شهدت الاندونيسية في نفس المقعد - ظاهرة عودة الشباب الي تطبيق تعاليم الاسلام، و كانوا يتحمسون في دراسة التعاليم الاسلامية و تفهمها ثم تطبيقها في كافة شئون حياتهم الفردية و الأسرية، و شهدت هذه الفترة انتشار الكتب الاسلامية و أصبحت من أكثر جميعات

---

(٢) Perkembangan Kebatinan di Indonesia, hal. 123

(١) Panji Masyarakat, no. 451, hal. 64-65.

Suara Muhammadiyah, No. 12, Syawal II 1406, hal. 42.

المكتبات في اندونيسيا .

و مع ذلك نرى تقديم بعض الاقتراحات لمحاولة حل قضية الباطنية  
الاندونيسية ، و هو يتمثل في الآتي :

أولا : ضرورة زيادة توضيح معاني توحيد الألوهية و متطلباته ،  
لأن تجليته تجعل للمسلمين حانة عقيدية ذاتية ضد  
كل الانحرافات العقيدية ، اقتداءً بخطوات رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم الذي كان يطبق هذا المفهوم في ملوكه ضد  
المعتقدات الشركية السائدة ، كما أنه صلى الله عليه وسلم  
كان يربي أصحابه صلى ترسيخ هذه المفاهيم و تطبيقها في ملوكهم  
قبل تعليمهم لهم الأوامر الإلهية الأخرى ، و يظهر ذلك في  
الآيات القرآنية المنزلة في الفترة المكية التي كانت تركز  
على ترسيخ المفاهيم العقيدية الصحيحة ، فتكون للمجاهدين  
رضوان الله عليهم حانة عقيدية راسخة تحولهم دون العودة  
الى جاهليتهم الأولى ، كما أنها تشكل موقفاً لقدرة المحاربة  
على ايصال ونشر التعاليم الإلامية المحيية التي من بعدهم  
خالصة نقية ، فكانوا موفلين بقيادة البشرية التي ما يرضي  
الله و رسوله و التي تحقيق عبادتهم و سعادة البشرية أجمعين .  
و أنه اذا جلي مفهوم توحيد الألوهية و الفرق بينه و بين  
توحيد الربوبية و أن الاقرار بتوحيد الألوهية و تحقيق متطلباته  
اعتقاداً و عملاً هو الذي يعمد البشرية و ينجيها من عذاب الله  
سواء أكان في الدنيا أو في الآخرة ، يكون المسلمون - سواء أكانوا  
مبتلين بالباطنية أو لم يكونوا مبتلين بها - على بصيرة  
من حقيقة ما يطلبه الاسلام منهم ، فلعلهم بذلك يقدررون على

تحديد موقفهم تجاه هؤلاء الباطنيين الذين يدعون "اعتناق الاسلام و في نفس الوقت بما رسون . تعاليم الباطنية ، اذ ان الباطنيين بتلك الحالة لا يختلفون عن المشركين الذين يقرون بأن لهم ربا يخلقهم و يرزقهم ثم يتخذون من دونه أندادا ، وقد صفهم القرآن اعتقاداتهم المنحرفة ، قال الله تعالى " ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيي به الأرض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون " (١) و أما المسلمون المبتلون بالباطنية فلعلهم يعيدون النظر فسي مواقفهم ثم يتوسون الى ربهم ، اذ أن التعاليم الاسلامية الصحيحة وحدها التي تكفل مساندتهم الظاهرة والباطنة ، و لاها . أن الله تعالى قد قال في القرآن الكريم " و من يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه و هو في الآخرة من الخاسرين " (٢) و من وسائل نشر هذا المفهوم الصحيح من التوحيد الأتوهمية ، هي ترجمة الكتب الموثقة حول هذا المفهوم ، ككتب شيخ الاسلام ابن تيمية وابن القيم رحمهما الله تعالى . (٣)

ثانياً : و بما أن المسلمين المبتلين بالحركات الباطنية يزعمون أنهم يحتمون اليها لتحقيق عادة حياتهم الباطنية ، فلذا يلزم الإكثار على تفهيمهم باهتمام الاسلام بالأمور الباطنية ، غير أن المفاهيم الاسلامية الصحيحة حول الأمور الباطنية لا يجعل لهم حرية اختلاق الطرق الباطنية ، بل عليهم التمسك بتعاليم الكتاب والسنة ، اذ هما أوثق دليل على صحة

---

(١) العنكبوت ٦٣

(٢) آل عمران ٨٥

(٣) تُرجم كتاب العقيدة الواسطية لشيخ الاسلام ابن تيمية ، كما تُرجم كتاب التوحيد لشيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب .

الأعمال القلبية الباطنية و ذلك باعترافهم أنفسهم في حاجتهم  
الي مرشدين موثقين حتى لا يضلون و لا يخدمهم الشيطان (١) .  
و لما عدتهم لتحقيق مطالبهم في الحصول على السعادة الباطنية ،  
نرى الاكثار من ترجمة الكتب المعتبرة في الزهد ، ككتاب الزهد  
لعبد الله بن المبارك و كتاب الزهد للامام أحمد بن حنبل ، أو  
الكتب الموثقة في أعمال القلوب ككتاب الامام ابن قيم الجوزية  
و التلخفة المراقية لشيخ الامام ابن تيمية و رسالته في علم  
الظاهر والباطن (٢) .

ثالثا : و بما أن أكثر المبطلين بالحركات الباطنية هم  
المسلمون الجاويون ، الذين يغفلون لغتهم و تقاليدهم  
المحلية ، فلذا نرى بافراد تمانيف دينية شاملة مبرمجة ،  
حول تعاليم الاسلام في الأعمال الظاهرة و الباطنة بلغتهم  
المحلية .

رابعا : اشارة اهتمام الباطنيين الى ضرورة الاعتبار بمسألة  
توصل اليه بعض المسلمين السابقين الذين تنقلوا من بين الى  
بين و من منهج الي منهج بحثا عن الحقيقة ، فوجدوا خالتهم  
في الاسلام . و في التمسك بالكتاب و السنة على منهج رسول الله  
ﷺ على الله عليه و سلم ، فمثال هؤلاء طمان الغارسي رضي الله عنه ،  
و الامام أبو الحسن الأشعري و الامام الغزالي و غيرهم ، كما  
يلزم اشارة اهتمامهم الى ما سيؤول اليه أمرهم اذا استمروا على  
خروجهم عن المنهج النبوي المصحح بتذكيرهم بأحوال الكافرين

---

(١) انظر : Sasangka Jati hal. 33.

(٢) و تزايد الحاجة الي ترجمة مثل هذه الكتب و الكتب الأخرى  
المتزيفة لمطامع الموفية المنحرفة ، لنشاط بعض دور النشر  
في اندونيسيا بترجمة الكتب عن الموفية ككتاب فتوح الغيب  
لعبد القادر الجيلاني و كتاب مسقط الطير لفريد الدين عطار  
و غيرهما .

عندما وقفوا على النار، قال الله تعالى فيهم " ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين" (١) وانذ لهم ذلك وقد فاتهم الأوان .

خامسا : نشر اللغة العربية و تطوير أطلوب تعليمها و عرضها سوله أكان ذلك عن طريق المدارس أو الجامعات أو المجلات أو الوسائل الاعلامية المتطورة من الاذاعات و التلفاز، و ذلك ليزداد ارتباط المسلمين الاندونيسيين بالاسلام ، اذ انه من خير عون على تفهم آيات القرآن الكريم و الأحاديث النبوية ثم تنفيذ أوامرهما ، و قد ادعى بعض المسلمين المبطلين بالباطنية أن سبب التجاؤم الي ممارجة طقوس الباطنية، عدم فهمهم اللغة العربية التي بها يتقربون الي معبودهم لتحقيق سعادتهم الباطنة . (٢)

سادسا : اعادة النظر في صياغة مناهج التعليم و اختصار الكتب المقررة . في المدارس أو الجامعات حتى تعطي صورة شاملة متكاملة لتعاليم الاسلام تربط بعضها ببعض، فلا يظهر الاسلام في صورة متجزئة ، و هي الصورة التي تخالف طبيعة البشرية التي أرسل اليها الاسلام ، كما أنها تظلم طبيعة الاسلام : و بخامة في منهج دراسة السيرة النبوية و سيرة المجابة الكرام الذين تمكنوا بفعل الله لابرار التعاليم الاسلامية في جميع نواحيها . كاملة مترابطة ، ثم ايصالها الي الجيل الذي بعدهم خفيا كاملا صيحا ، قرآنهم مسموع مخالطهم الناس قادرون علي القيام بعمل الدعوة الي العقيدة الاسلامية الصحيحة . و الي التعاليم الاسلامية الشاملة بدون اللجوء

(١) الأثام ٢٧ .

(٢) انظر Agama Asli Indonesia, 154-157. Kepercayaan en .... Agama, hal. 17. وقد أطمم بعض ممارسي طقوس الباطنية بعد تفهمهم معاني الآيات القرآنية. 24-25 hal. 505, no. 505, Penjimasarakat,



الى التلغيف أو الابتداع (١) حتى تتجلى للمسلمين الصورة الحقيقة لمجتمع اسلامي مثالي كمجتمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم أجمعين .

كما أن استمرار المؤسسات الاسلامية والجامعات الاسلامية في اندونيسيا لأجراء البحوث والدراسات الميدانية من الباطنية والباطنيين في اندونيسيا مبنية على أسس عقيدية وعلمية نسهم نشرها بين الدعاة بخامة والمسلمين الآخرين بعامة، من خير عون علي وضع الخطة من أجل حل قضية الباطنية والباطنيين .

كما أن الحاجة الى اعداد و تثقيف كوادر من الدعاة والمتخصصين المسلمين المبصرين بشئون الباطنية والباطنيين ملحة، ولا سيما أننا وجدنا أن الخبراء والمتخصصين في أحوال الباطنية والباطنيين الاندونيسيين أكثرهم من النصارى (٢) الذين يخططون لوضع برامج تنمير هؤلاء الباطنيين .

ثانياً : وأن يتجلى المفهوم الاسلامي المصحح الشامل في مسيرة المسلمين الاندونيسيين وبخامة الدعاة والزعماء الاسلاميين منهم - فدا أحوالهم الفردية والأسرية والجماعية والسياسية وفي أحوالهم الأخرى - ان أن تمثيلهم للتعاليم الاسلامية تمثيلاً صادقاً كاملاً من خير عون علي دعوة الباطنيين الى الاسلام، كما أن عدولهم عن تطبيق تلك التعاليم الاسلامية يشجع الباطنيين علي مواصلة ممارسة طقوس الباطنية .

ثالثاً : توحيد جهود المسلمين الاندونيسيين ومواقفهم ازاء هذه

---

(١) انظر : اقتضاء المراتب المستقيم، ص ٤٢٨ .

(٢) من هؤلاء النصارى مثلاً : Dr.S.De Jong, Franz Magnis :  
Suseno, Dick Hartoko, YB Mangun Wijaya .

الطاهرة، وقد أثرتنا سابقا كيف أن افتراق بعض قادة مسلمي  
اندونيسيا جعلت للباطنيين فرصة للحصول على الاعتراف القانوني  
بشرعية مبادئهم الباطنية . و عن طريق هذا الموقف الموحد  
بين الدعاة وبين المؤامرات الاسلامية في اندونيسيا، يمكن وضع  
الخطة المتكاملة ثم العمل المشترك من أجل حل قضية الباطنية  
والباطنيين .

ثامنا : وأما الدعاة الاسلاميون، فإن عليهم أن يكونوا على  
بصيرة من أحوال هؤلاء الباطنيين ومشاكلهم، وأن يصيروا على  
المنهج الاسلامي الصحيح في دعوتهم بالحكمة والموعظة الحسنة  
و جدالهم بالتي هي أحسن مقتلين بأنبياء الله ورسله، وأن  
يتذكروا أن تركهم الدعوة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  
سبب في تخطيط الله عليهم المعائب والأعداء، وقد حصل ذلك  
بيني اسرائيل عندما تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر،  
كما أن عليهم أن يتذكروا مهمتهم الأولى هي التبليغ والبيان  
إبراء لذمتهم واعتذارهم إلى ربهم وإقامة الحجة أمام هؤلاء  
الباطنيين، إذ أن الهداية في يد الله وحده وهو الذي يجتبي  
إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب، قال الله تعالى قل  
فلله الحجة البالغة فلو شاء لهلكم أجمعين \* (١)

خاتمة

### الخاتمة

و بعد هذا العرض السريع لقضية الباطنيين في اندونيسيا ،  
أختتم هذه الرسالة المكونة من ثلاثة أبواب و سبعة فصول  
و اثنين و عشرين بحثا ، بعرض النتائج التي توصلت اليها  
والتي أجملها فيما يلي :

أولا : أن النزعة الباطنية ظاهرة استغلها بعض الحاقدين  
على الاسلام لإيقاء معتقداتهم القديمة ، و لهدم تعاليم  
الاسلام من أساسه ، فعبد الله بن سبأ اليهودي الذي وضع  
أساس البدعة الباطنية في المسلمين ، يهدف من قوله بالرجعة  
و في الغلو في علي بن أبي طالب إلى إفساد عقيدة المسلمين  
و إبقاء تعاليم يهوديته في ثوب الاسلام ، و لعله يحقد على  
المسلمين باجلائهم اليهود من جزيرة العرب كما يحقد عليهم  
لاستئصالهم نفوذ اليهود في اليمن مسقط رأس عبد الله بن  
سبأ .

كما أن الفرس المجوس كانوا يتظاهرون بمشايعة آل البيت  
بإلجامهم ثوب القدسية التي كانوا يعطونها لملوكهم  
و آلهم ، و عكذا كان النُميريون الذين يتشيعون و يخالون  
في تأويل النصوص الشرعية ، كانوا يهدفون إلى إبقاء  
تقاليد و معتقدات أجدادهم في ثوب الاسلام (١) .

فهم يهدمون بهذا المصلح أسس تعاليم الاسلام الصحيحة

---

(١) عن النُميرية انظر : الحركات الباطنية في العالم  
الاسلامي ، ص ٢٢٨-٤١٧ ، طائفة النُميرية ص ١٠٦٢ ،  
العقيدة والشرعة ص ٢٤٧

المبنية على الفهم السليم لنصوص كتاب الله و سنة رسوله  
على الله عليه و سلم على ما فهمه سلف هذه الأمة وفقا  
للمعايير اللغوية الصحيحة .

و أما الباطنيون الاندونيسيون ، فتمثيلهم لهذه الحقيقة  
تظهر في تصريحات كياهي Yoso Dipuro II - والتي اعتبر  
مؤسسا للاتجاهات الباطنية الاندونيسية - حيث كان يحث الجاويين  
بإظهار قبول تعاليم الاسلام مع ممارستهم - في الباطن -  
تعاليم الأجداد، فهو - بهذا التصريح يهدم أسس تعاليم  
الاسلام القاضية بقبول تعاليمه ظاهرا و باطنا . و أما أنه  
يحثه الناس علي أخذ النزعة الباطنية ينقي تعاليم الأجداد  
القديمة، فأمر لا مبرر فيه، ولا سيما و قد التجأ اليه  
بعض الأمراء من الأسرة الملكية المجابا عتية و المتارامية  
بغية إبقاء عيبتهم و استعادة سلطتهم بنشر الأفكار الباطنية  
بإعادة طباعة كتبها و بحثهم الأكباء . يتأليف الكتب  
عنها . و هذه الظاهرة موجودة بوضوح في مؤسسي الفئات  
الباطنية الحديثة كـ R. Soenarto Merto Ws و معاونيه، الذين  
حلوا ألقابا منبثة بانتماثلهم الى سلالة الأسرة الملكية،  
و قد أسس - كما أسلفنا - فرقة Pangestu - الباطنية،  
و هكذا حال R. Ng. Soekirno hartono مؤسس فرقة Sumarah  
الباطنية .

ثانيا : كما أن ظاهرة الباطنية أداة هدم استغلها  
المستعمرون الحاقدون علي الاسلام ، لإحداث الفرقة بين  
المسلمين و لإضعافهم من الداخل، حتى ينشغل المسلمون

بمواجهة إخوانهم المسلمين المنحدرين بشعارات الباطنية  
والاستعمارية في الوقت الذي يعمل المتمردون على اغتصاب  
أراضيهم وقتل علمائهم . هذا هو الذي حصل بالبابية و  
البهائية في إيران حيث استغلتهما الروس والانكليز لتحقيق  
نظامهما الاستعمارية ، وهو الذي حصل بالقاديانية في الهند  
وباكرستان حيث استغلتهما الانكليز لتنفيذ مخططاتها الاستعمارية ،  
وأما الحكومة الهولندية المستعمرة على جزر اندونيسيا ،  
فكانت تتغل النزعة الباطنية لدى الجاويين والاندونيسيين  
لإضعاف المسلمين والعيسولة دون تقدمهم وانتشار تعاليم  
دينهم المحيية ولإنجاح مخططاتهم الاستعمارية .

ثالثا : وأن ظاهرة الباطنية تتم بإحياء النزعة  
الشموية ، كما أن النزعة الشموية تغذي النزعة الباطنية  
وتنميتها ، فهكذا رحب الشمويون الهندوكيون في الهند  
بظهور النحلة القاديانية <sup>(١)</sup> وأما الباطنية الاندونيسية  
فتمزيحات زعمائها في علمهم الجاد لإحياء تراث الأجداد  
الأولية وتغليبها على كل القيم والمبادئ الأخرى واضحة .  
رابعا : وهذه الحقائق تظهر أن النزعة الباطنية ليست  
خطرا على الامم والمسلمين فحسب ولكنها تشكل خطرا أيضا  
على حكوماتهم .

خامسا : وأن للبيئة الأسرية والاجتماعية المنحرفة دور  
كبير في التجاء بعض الناس الي ممارسة تعاليم الباطنية ،  
كما أن المرحلة الطفولية والتنشئة فيها دورعا الحاس  
في صفة اتجاهات الطفل وعدمها . تظهر هذه الحقيقة في

---

(١) انظر : القادياني والقاديانية ص . ١٢١ - ١٢٢

سيرة علي محمد الشيرازي - صاحب النحلة الباطنية -

وفي سيرة علي حسين الكاظمي - صاحب النحلة الباطنية -

وفي سيرة الميرزا غلام أحمد - صاحب النحلة القاديانية

الباطنية - ، كما تظهر هذه الحقيقة أيضا في سيرة بعض

كبار الطائفة الباطنية الاندونيسية وفي سيرة بعض مؤسسيها

كسيرة R. Soenarto Mertowardoyo صاحب الفرقنة

Pangestu الباطنية - مثلا -

سادسا : وتبين من هذه الحقيقة وجود العلة بين الحركات

الباطنية المعروفة في تاريخ المسلمين وبين الباطنية في

اندونيسيا ، في أخذهما مصدر التلقي المخالف لمصدر التلقي

الصحيح وفي منهجهما التلقيني والتحريفي ، وتظهر الصلة

- بخامة - بين الباطنية الاندونيسية وبين الموفيقية

الخطولية الباطنية . (١)

سابعا : أن ظاهرة الباطنية الاندونيسية تستحق مزيد

اكتسام الدعاة المسلمين ، ليعيدوا نظرهم في مناهج دعوتهم ،

ولا سيما وأن من أسباب ظهور النزعة الباطنية الاندونيسية

نتيجة لتعامل بعض الدعاة في ترسيخ المفاهيم الاسلامية

الأممية بلبقائهم ببعض التقاليد والعادات بحجة أن التقاليد

الموروثة ستزول بظهور أجيال مسلمة قادمة .

ثامنا : أن ظاهرة الباطنية الاندونيسية ليست ظاهرة

---

(١) و عدت بهذا رأى البروفيسور الدكتور هانكا في حكمه

بوجود العلة بين الباطنية الاندونيسية والباطنية

المعروفة في تاريخ المسلمين ، انظر - Perkembangan Ke-

batinan di Indonesia, hal. 46.

وأخذ القيس JMW Baker في نفسه وجود العلة بينهما ،

انظر أيضا تصريح صاحب كتاب DarmonoGandul الباطني للدلالة

على خطأ رأى القيس المذكور، Islam & Kebatinan،

hal. 26.

طلبه لا يمكن حلها، إذ وجدنا كثيرا من المنحدرين بالباطنية  
من يتوب عنها ويعود إلى الإسلام الصحيح . قبل القدوة .

الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالتي هي أحسن  
و بتمثيل المظلمين الشذونيسيين بخامة والمسلمين في سائر  
العالم بعامة - التعاليم الإسلامية الصحيحة، وبمعرفة الدعاة  
مشاكل الباطنيين، فإنها من الأمور التي تردع الباطنيين  
المنحدرين و نردسم الي فطرتهم الصحيحة والتي أسلمهم  
الصحيح . و كان الحجاج الشذونيسيون الذين كانوا يقيمون  
في مكة في أواخر القرن التاسع عشر الميلادي وأوائل القرن  
العشرين الميلادي يقومون بدور تمحيص المفاهيم الإسلامية  
- بعد عودتهم إلى اندونيسيا - وفقا لتعاليم القرآن

الكريم والسنة المطهرة، فلا يتبعد أن يقوم الطمس -  
الشذونيسيون الدارسون في جامعات المملكة العربية السعودية  
بخامسة و جامعات إسلامية أخرى، بتمحيص مفاهيم المظلمين  
المنحدرين بشعارات الباطنية .

تاسعا : وأن المنهج القويم الكفيل لمعددة الإنسان في

كل شئون حياتهم هو اتباع تعاليم الكتاب والسنة علي

ضوء سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفهمه لنصوص

الكتاب وسيرة المحابة رضوان الله عليهم أجمعين و سلف

عذه الأمة المهتدين وفهمهم لنصوص الكتاب والسنة و

تطبيقهم تعاليمها في كافة شئون حياتهم، فقد قال تعالى

: " لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتكم



حريص عليكم بالمؤمنين روعوف رحيم " (١) وقال أيضا :  
" ..... اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي  
ورضيت لكم الإسلام ديناً ... " (٢) إذ تبين أن الانحراف  
عن هذا المنهج .. القويم لا يأتي إلا بالعيلات على المعلمين  
بخامة و على البشرية بعمامة ، قال تعالى : " ان الذين  
يحادون الله ورسوله أولئك في الأسفلين " (٣)

---

---

(١) التوبة ١٢٨

(٢) المائدة ٣

(٣) المجادلة ٢٠

الفهارس :

- فهرس الآيات القرآنية
  - فهرس الأحاديث النبوية
  - فهرس المصادر والمراجع
  - فهرس الموضوعات
-

فهرس الآيات القرآنية

الآيات القرآنية الواردة في الرسالة رقم الصفحة

- ١- أ جعل الآلهة لها واحدا ان هذا شيء عجب ✕  
٢٦ م ٥
- ٢- اذا السماء انفطرت ✕ الانفطار ١  
٧١
- ٣- ان اوى الفتية الى الكهف فقالوا ربنا آتنا  
٢٣ من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا ✕ ...  
٢٤ نحن نقيم عليك نبأهم بالحق انهم فتية آمنوا  
بربهم وزدناهم هدى ✕ وربنا على قلوبهم ان  
قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض لن ندموا  
من دونه الها لقد قلنا اذا شططا ✕ هو لا قومنا  
اتخذوا من دونه آلهة لولاياتون عليهم بطلان بين  
فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ✕ وان  
اعتزلتموهم و ما يعبدون الا الله فأووا الي  
الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيى لكم  
من أمركم مرقا ✕ الكهف ١٠- ١٣ - ١٦
- ٤- ان قال ربك للملئكة اني خالق بشرا من طين  
فإذا صوته ونفخت فيه من روحي فقموا له  
ما جدين ✕ م ٧١- ٧٢
- ٥- اذهب الى فرعون انه طغى ✕ نقل هذا الى  
٢٢ أن تزكى ✕ وأهديك الى ربك فتخشى ✕  
النازعات ١٧- ١٩
- ٦- أفرأيت من اتخذ الهه هواه .... ✕  
٢٦ الجاثية ٢٢
- ٧- أم كنتم شهداء ان حضر يعقوب الموت ان قال  
٢٢ لبنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك  
واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق =

أولئك واحدًا ونحن له مسلمون ✕ البقرة ١٣٣

ألم آتينا اليكم يا بني آدم من قبل فقلنا اعبدوا لي

انه لكم عدو مبين ✕ وأن اعبدوني هذا  
صراط مستقيم ✕ يس ٦٠-٦١

٩- ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الي معاد  
... القصص ٨٥

١٠- ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم  
غير البرية ✕ جزائهم عند ربهم جزاء عمن  
تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا  
رضي الله عنهم ورضوا عنه ...  
البينة ٧- ٨

١١- ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن  
تجد لهم نصيرا ✕ النساء ١٤٥

١٢- انا نحن نزلنا الذكر وانا له حافظون ✕  
الحجر ٩

١٣- ... اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم  
نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً... ✕  
المائدة ٣

١٤- ... حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في  
عين حمة ووجد عندها قوما قلنا ينالنا  
القرنين اما أن تعذب واما أن تتخف عنهم حسنا  
قال أما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الي ربه  
فيعذبه عذابا نكرا ✕ وأما من آمن وعمل  
صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من أمرنا  
يسرا ✕ ثم أتبع بيانا ✕ حتى اذا بلغ  
مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم  
من دونها سورا ✕ كذا لك وأعطنا بما لديه شهرا  
الكهف ٨٦ - ٩١ .

- ١٥- خلق السموات والارض علمه البيان \* الرحمن ٤٣
- ١٦- ~~... من انزلنا من السماء ماء فخرج منه نخل طائفتان من تحتها واحدة ياكلون من ثمرها وما يغيرونها الا قليلا~~ \* النمل ٥١
- ١٧- قال يا آدم اننبتهم باسمائهم فلما انبأهم باسمائهم قال ألم اقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون البقرة ٢٢
- ١٨- قلن أمحباب الخلدود \* النار ذات الوقود \* ان هم عليها قعود \* وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود \* وما نقموا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد البروج ٤- ٨
- ١٩- قلنا اهبطوا منها جميعا فإما يأتيتكم مني هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أمحباب النار هم فيها خالدون البقرة ٣٨- ٣٩
- ٢٠- قل قل لله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين الأنعام ١٤٩
- ٢١- قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ... آل عمران ٦٤
- ٢٢- قل يا أيها الكافرون \* لا أعبد ما تعبدون \* ولا أنتم عابدون ما أعبد \* ولا أنا عابد ما عبدتم \* ولا أنتم عابدون ما أعبد \* لكم دينكم ولي دين الكافرون ١- ٦
- ٢٣- قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا ... الأعراف ١٥٨

- ٢٤- كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين  
 ٢١ ~~و منذرين لهم~~ ~~بالبقرة ٢١٢~~
- ٢٥- لقد أرسلنا نوحا الي قومه فقال يا قوم اعبدوا  
 ٢١ الله ما لكم من اله غيره ... الأعراف ٥٩
- ٢٦- لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان  
 ٤١ يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا  
 الأحزاب ٢١
- ٢٧- لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم  
 ٣٣ وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي  
 وربيكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه  
 الجنة وماواه النار وما للظالمين من أنصار ×  
 المائدة ٧٢
- ٢٨- لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم  
 ٣٢٧ حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم × التوبة ١٢٨  
 ٣٢٨
- ٢٩- ليس علي الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما  
 ٦٠ ظنوا اذا ما اتقوا وآمنوا ... المائدة ٩٣
- ٣٠- ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله  
 ٣٨ و خاتم النبيين ... الأحزاب ٤٠  
 ٣٩ / ٧٣
- ٣١- واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم  
 ٢١ وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى  
 شهدنا ..... الأعراف ١٧٢
- ٣٢- واذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا أنما  
 ٤٦ نحن مصلحون × إلا أنهم هم المفسدون ولكن لا  
 يشعرون × البقرة ١١-١٢
- ٣٣- واذكروا ما يتلى في بيوتكن من آيات الله  
 ٤٧ والحكمة ... الأحزاب ٣٥
- ٣٤- واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون  
 ٢٢ الرحمن البة يعبدون × الزخرف ٤٥

- ٣٥- والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا  
الله ما لكم من اله غيره ١٠٠ الأعراف ٧٣  
هود ٦١
- ٣٦- والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا  
الله ما لكم من اله غيره ٠٠٠  
الأعراف ٦٥، هود ٥٠
- ٣٧- والى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم  
اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ٠٠٠  
الأعراف ٨٥، هود ٨٤
- ٣٨- ٠٠٠ وانه لكتاب عزيز ✕ لا يأتيه الباطل من  
بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم علیم  
نمل ٤١ - ٤٢
- ٣٩- وجدتها وقومها يعبدون للشمس من دون الله  
وزين لهم الشيطان أعمالهم فقدمهم مسن  
الجيل نهم لا يهتدون ✕ النمل ٢٤
- ٤٠- واحابقون الأولون من المهاجرين والأثمار  
والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم  
ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها  
الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم  
التوبة ١٠٠
- ٤١- ومدحا ما كانت تعبد من دون الله انهما  
كانت من قوم كافرين ✕ ٠٠٠ قالت رب انني  
ظلمت نفسي وأظلمت مع سليمان للنسب رب  
العالمين ✕ النمل ٤٣ - ٤٤
- ٤٢- وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة  
فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين  
البقرة ٣١

- ٤٣- ... وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله  
ربي وريكم ... المائدة ٢٢
- ٤٤- وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا ولا اسواما  
ولا يغوث ويعوق ونسرا ✕ نوح ٢٣
- ٤٥- وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا منها  
رغدا حيث تشئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا  
من الظالمين ✕ البقرة ٢٥
- ٤٦- وكذلك ما أرسلنا من قبلك من نذير الا قال  
مترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على  
آثارهم مقتدون ✕ قال أولو جنتكم بأهدى مما  
وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بما أرسلتم به  
كافرون ✕ الزخرف ٢٣ - ٢٤
- ٤٧- ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله  
واجنبوا الطاغوت ... النحل ٣٦
- ٤٨- وما ينطق عن الهوى ✕ ... ✕  
... النجم ٣
- ٤٩- ولقد يقرئ القرآن للذكر فهل من مدكر ✕  
القمر ١٧
- ٥٠- ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به  
الأرض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله  
بل أنكرهم لا يعقلون ✕ العنكبوت ٦٣
- ٥١- ولو ترى أن وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا  
نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين ✕  
الأحزاب ٢٧
- ٥٢- ومن يبتغ غير الإسلام نينا فليس يقبل منه وهو  
في الآخرة من الخاسرين ✕ آل عمران ٨٥



٥٣- وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ✕ الأنبيا ١٠٧ ٣٨

٥٤- وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلغوا ..... ٤١

يونس ١٩

٥٥- وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون ✕ الذاريات ٥٦ ٣٤

٥٦- ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر ٤٦

وما هم بمؤمنين ✕ يخادعون الله والذين آمنوا

وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون ✕ فسي

قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ..... ١٠

البقرة ٨ - ١٠

٥٧- هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين ٥٩

آل عمران ١٣٨ -

٥٨- يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم ٣٢

والذين من قبلكم لعلكم تتقون ✕ الذي جعلكم

الأرض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء

فأخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله

أندادا وأنتم تعلمون ✕ البقرة ٢١ - ٢٢

٥٩- يا أيها الناس إنما خلقناكم من ذكر وأنثى ٤٤

وجعلناكم نساء وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم

عند الله أتقاكم ... الحجرات ١٣

٦٠- يريد الله أن يخفف عنكم عبء النساء ٢٨ ٦٠

٦١- إن الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الأسفل ٣٢٨

المجادلة ٢٠

٦٢- فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ٧٣

النحل ٤٣

٦٣- فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون ٣٣

هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم

مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون

البقرة ٧٩

- ٦٤- ... كل شيء هالك الا وجهه ... القصص ٨٨ ٦٣
- ٦٥- ... مبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد ..... ٧٢
- المصنف ٦١
- ٦٦- محمد رسول الله و الذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ..... الفتح ٢٩ ٧٢
- ٦٧- هو الأول و الآخر و الظاهر و الباطن و هو بكل شيء ..... الحديد ٢ ١١١
- ٦٨- و اذا مكم الغر في البحر قل من تدعون إلا إياه ..... ٣٢
- الاسراء ٦٧
- ٦٩- و ان يروا كفا من السماء ما قلا يقولوا- حباب مرموم الطور ٤٤ ٥١
- ٧٠- و لقد آتينا موسى الكتاب و جعلنا معه أخاه هارون وزيرا الفرقان ٢٥ ٦٤
- ٧١- و ما كان لنفس أن تموت إلا بان أن الله ..... آل عمران ١٤٥ ٥١
- ٧٢- يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم و اخوانكم أولياء ان استحبوا الكفر على الايمان و من يتولهم منكم فإولئك هم الظالمون ..... قل ان كان آباؤكم و أبناءكم و اخوانكم و أزواجكم و مشيركم و أموال اقترفتموها و تجارتهم يخشون كما دها / أحب اليكم من الله و رسله و جهاد في سبيله ففترموا حتي يأتي الله بأمره و الله لا يهدي القوم الفاسقين ..... التوبة ٢٣- ٢٤ ٢٧٦

فهرس الأحاديث النبوية

الأحاديث النبوية الواردة في الرسالة رقم الصفحة

- ١- إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار،  
يقول الله " من كان في قلبه مثقال حبة  
من خردل من إيمان فأخرجوه ".... الحديث  
رواه البخاري ومسلم ( واللفظ للبخاري )  
عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه
- ٢- اقتدوا بالنبيين من بعدي أبي بكر وعمر  
... ( الحديث ) رواه أحمد والحاكم  
والترمذي عن حذيفة رضي الله عنه
- ٣- ... ألا ان في الجسد مغنة اذا ملحت ملح  
الجسد كله واذا فدت فدت الجسد كله...  
وهي القلب ... ( الحديث ) رواه البخاري  
ومسلم ، عن النعمان بن بشير رضي الله عنه
- ٤- ... اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت  
الأخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر  
فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك  
شيء ... ( الحديث ) رواه مسلم  
عن أبي هريرة رضي الله عنه
- ٥- إنك تأتي قوما من أهل الكتاب فادعهم إلى  
شهادة ألا اله إلا الله وأنني رسول الله فليمن  
هم أظاموا لذلك فأعلمهم أن الله افترض  
عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فليمن  
هم أظاموا لذلك فأعلمهم أن الله افترض  
عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم  
فليمن هم أظاموا لذلك فليأياك وكرائم أموالهم  
واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين  
الله حجاب رواه مسلم عن معاذ بن جبل  
رضي الله عنه

- ٤٥ ٦- إنما الأعمال بالنية وإنما لأمرى ما نوى  
..... رواه الشيخان عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
- ٣٩ ٧- إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل  
بني بيتا فأحسنه وأجمله إلا موضع لبنة  
من زاوية، فجعل الناس يطوفون به ويعجبون  
له ويقولون " هلا وضعت هذه اللبنة " قال  
فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين، رواه  
الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه
- ٨/ ٨- إني قد تركت فيكم شيئين لن تظلوا بعدهما  
٥٣ كتاب الله وكتبي ولن يفترقا حتي يردها علي  
الحوض، رواه الحاكم عن أبي هريرة رضي الله  
عنه .
- ٢٦ ٩- تمنع عبد الدينار والدرهم والقطيفة  
والخيمة ان أعطي رضي وان لم يعط لم  
يرض، رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله  
عنه .
- ٤٤ ١٠- ..... "التقوى ها هنا" ويشير إلى صدره  
٤٥ ثلاث مرات ....، رواه مسلم عن أبي هريرة  
رضي الله عنه .
- ٥١ ١١- خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين  
يلونهم ... (الحديث) رواه البخاري  
عن عبد الله رضي الله عنه .
- ٤١ ١٢- ... قد تركتكم على البيضاء  
كناهرها لا يزئغ عنها بعدى إلا هالك .....  
(الحديث) رواه أحمد وابن ماجه عن العرياض  
بن سارية رضي الله عنه .
- ٤٦ ١٣- لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة  
من كبر ... (الحديث) رواه مسلم عن  
عبد الله رضي الله عنه .

- ١٤- لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة خردل  
من إيمان، ولا يدخل الجنة أحد في قلبه  
مثقال حبة خردل من كبرياء، رواه مسلم  
عن عبد الله رضي الله عنه .
- ١٥- ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه  
يهودانه وينصرانه ويمجسانه ويتركانه،  
رواه مسلم، عن أبي هريرة رضي الله عنه .
- ١٦- من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد  
رواه الشيخان عن عائشة رضي الله عنها .
- ١٧- ... وما بقي شيء يقرب من الجنة ويباعد  
عن النار إلا وقد بين لكم، رواه الطبراني  
عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه .
- ١٨- ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودحا  
بدعوى الجاهلية . رواه البخاري عن عبد الله  
رضي الله عنه .
- ١٩- ..... ما بال دعوى أهل الجاهلية، ثم  
قيل : ما شأنهم ؟ فأخبر بكعبة المصطفى  
الأنصاري فقال : النبي صلى الله عليه وسلم :  
دعوا فإنها خبيثة .... رواه البخاري  
عن جابر رضي الله عنه .

١. فهرس المراجع العربية

- ١ - القرآن الكريم
- ٢ - احياء علوم الدين، أبو حامد محمد الغزالي، دار المعرفة، بيروت ١٤٠٢ - ١٩٨٢ ج ٢ .
- ٣ - الاديان في القرآن ، د . محمود بن الشريف ، دار المعارف، القاهرة، ط ٣ سنة ١٩٧٦ م .
- ٤ - الإنفار المقدسة في الاديان السابقة للاسلام ، دكـبـتـور على عبد الواحد وافي، مكتبة نهضة مصر، القاهرة سنة ١٣٨٤ - ١٩٦٤ .
- ٥ - الاسلام في اندونيسيا، محمد ضياء شهاب و عبد الله بن نوح، الدار السعودية للنشر، ط ٢، سنة ١٣٩٧ - ١٩٧٧ .
- ٦ - الاسلام في اندونيسيا المعاصرة، مجلس عمران مساجد اندونيسيا، جاكرتا، بدون تاريخ .
- ٧ - الاسماعيلية تاريخ و عقائد، احسان الهى ظهير ادارة ترجمان السنة، لاهور - ط ١ سنة ١٤٠٦ - ١٩٨٦ .
- ٨ - اصل الشيعة و أصولها، - محمد الحسين آل كاشف الغطاء ، المطبعة العربية، القاهرة، ط ١ سنة ١٣٧٧ - ١٩٥٨ .
- ٩ - الأصول التاريخية للحضارة العربية في الشرق الأقصى، د . فيصل السامر، دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد، ط ٢ سنة ١٩٨٦ .
- ١٠ - أعادة تنظيم المسلمين في اندونيسيا، ادارة الاعلام الديني، وزارة الشؤون الدينية الاندونيسية، سنة ١٣٩٩ - ١٩٧٩ .
- ١١ - الاعلام ، خير الدين الزركلي، دار العلم للملايين، بسـيـروـت ط ٦ - ١٩٨٤ ج ٦، ٤، ١ .
- ١٢ - أعلام الاسماعلية، مصطفى غالب، دار اليقظة العربية ببيروت سنة ١٩٦٤ .

- ١٣ - الاحكام الأئمة الباطنية الطغام ، يحيى بن هزاة العلوى  
تحقيق فيصل بدير عون ، مراجعة على سامى النشار ، منشأة  
المعارف ، الاسكندرية . بدون تاريخ .
- ١٤ - اغاثة اللهبان من مفايد الشيطان ، أبو عبد الله محمد  
ابن أبى بكر الشهبير با بن قيم الجوزية ، تحقيق محمد  
حاتم الفقى ، دار المعارف ، بيروت ج ٢ . بدون تاريخ
- ١٥ - الانسان فى ظل الأديان ، د . عمارة نجيب ، مكتبة المعارف  
الرياض سنة ١٤٠٠ - ١٩٧٩ .
- ١٦ - البابية عرض ونقد ، احسان الهى ظهير ، ادارة ترجمان  
السنة ، لاهور ، ط ٢ سنة ١٤٠١ - ١٩٨١ .
- ١٧ - البداية والنهاية ، عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن كثير  
مكتبة المعارف ، بيروت ، ط ٢ ج ٢ ، ١٣ ، ١٤ .
- ١٨ - البهائية ، تاريخها وعقيدتها ، عبد الرحمن الوكيل ، مطبعة  
السنة المحمدية ، القاهرة ط ١ سنة ١٣٨١ - ١٩٦٢ .
- ١٩ - البهائية نقد وتحليل ، احسان الهى ظهير ، ادارة ترجمان  
السنة ، لاهور ، ط ٢ ، ١٤٠١ - ١٩٨١ .
- ٢٠ - بيان مذهب الباطنية و بطلانها ، محمد بن الحسن الديلمى ،  
تمحيص ر - شروطمان ، مكتبة الامدادية ، مكة المكرمة ،  
ط ٢ ، ١٤٠٢ - ١٩٨٢ .
- ٢١ - تاريخ الأمم والملوك ، أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى دار  
سويدان بيروت ، تحقيق محمد أبو الغفل ابراهيم ج ٣/٤/٥ .
- ٢٢ - تاريخ الدعوة الاسماعيلية ، مصطفى غالب ، دار الاندلس ،  
بيروت ، ط ٢ . بدون تاريخ .
- ٢٣ - التبشير والاستعمار فى البلاد العربية ، د . مصطفى خالدى  
والدكتور عمر فروخ . المكتبة المعربة ، بيروت ، ١٩٨٢ .
- ٢٤ - التبشير فى الدين ، أبو المظفر الانصارى ، تحقيق كمال  
يوسف الحوت ، عالم الكتب بيروت ط ١ سنة ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .

- ٢٥ - التحفة العراقية في الأعمال القلبية ، شيخ الاسلام ابن تيمية ،  
..... من مجموعة الرطائل المنيرية ج ١ - بدون تاريخ .....  
٢٦ - التموف بين الحق والخلق ، محمد قهد شغه ، الدار الطلغية  
ط ٢ سنة ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .  
٢٧ - التعرف لمذهب اهل التموف ، أبو بكر محمد الكلاباذي ، تحقيق  
محمود أمين النواوي ، مكتبة الكليات الأزهرية ط ١ سنة  
١٣٨٨ - ١٩٦٩ ع  
٢٨ - تفسير القرآن العظيم ، الحافظ ابن كثير ، تحقيق دكتور  
محمد ابراهيم البنا ، محمد احمد عاشور ، عبد العزيز غنيم ،  
دار الشعب القاهرة ، ج ٥ ، ٨٤٦ .  
٢٩ - التفسير القيم ، ابن قيم الجوزية ، تحقيق محمد حامد الفقى ،  
دار الكتب العلمية ، بيروت . سنة ١٣٩٨ - ١٩٧٨ .  
٣٠ - تلبس ابليس ، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي  
دار الكتب العلمية ، بيروت ط ١ سنة ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .  
٣١ - التنبيه والرد ، أبو الحسين محمد بن أحمد الملقى ، تحقيق  
محمد زاهد الكوثري ، مؤسسة نشر الثقافة العلمية ، سنة  
١٣٦٨ - ١٩٤٩ .  
٣٢ - تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني ، دار الفكر العربي ،  
ج ٤ ، ٥ ، ٦ ، ٧ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٢ . بدون تاريخ .  
٣٣ - الجامع لاحكام القرآن ، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأمازي  
القرطبي ، دار الكتاب العربي ، القاهرة ، ١٣٨٧ - ١٩٦٧ ،  
ج ١٤ .  
٣٤ - جامع بيان العلم وفضله ، يوسف بن عمر بن عبد البر ، راجع  
أصوله عبد الرحمن محمد عثمان ، نشر المكتبة الطلغية ، المدينة  
المنورة ، ط ٢ سنة ١٣٨٨ - ١٩٦٨ ج ٢



- ٣٥ - جامع البيان عن تأويل القرآن ، أبو جعفر محمد بن جرير الطبري ، مطبعي المطبعي الحلبي ط ٢ سنة ١٣٨٨ - ١٩٦٨ ، ج ١ ، ٦ ، ٨ ، ٩ ، ١١ ، ١٤ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٩ ،
- ٣٦ - الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، لشيخ الاسلام ابن تيمية ، مطابع المجد التجارية ، ج ٢ ، بدون تاريخ
- ٣٧ - حاضر العالم الاسلامي ، د . علي جريشة ، دار المجتمع ط ٢ سنة ١٤٠٦ - ١٩٨٦ .
- ٣٨ - الحركات الباطنية في الاسلام ، مصطفى غالب ، دار الكتاب العربي . بدون تاريخ
- ٣٩ - الحركات الباطنية في العالم الاسلامي ، د . محمد أحمد الخليب ، مكتبة الاقصى ، عمان ، ط ١ سنة ١٤٠٤ - ١٩٨٤ .
- ٤٠ - حضارتنا في اندونيسيا ، د . محمد أحمد الصباغ ، دار القلم ، ط ١ سنة ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .
- ٤١ - الحقائق الخفية عن الشيعة الفاطمية الاثنى عشرية ، محمد حسن الاعظمي ، الهيئة المصرية العامة ، سنة ١٩٧٠ .
- ٤٢ - حقيقة الباطنية والبهائية ، د . محسن عبد الحميد ، المكتب الاسلامي ، بيروت ، سنة ١٣٥٩ هـ ١٩٧٥ . ط ٢ .
- ٤٣ - حلية الاولياء ، أبو نعيم الاصبهاني ، دار الكتاب العربي ط ٤ ج ١ سنة ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .
- ٤٤ - ختم النبوة ، أبو الاعلى المودودي ، ترجمة خليل أحمد الحمدي ، مكتبة الرشد ، الرياض سنة ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .
- ٤٥ - خصائص التمور الاسلامي ، سيد قطب ، دار الشروق ، ط ٢ سنة ١٩٦٧ .
- ٤٦ - دراسات في النفس الانسانية ، محمد قطب ، دار الشروق ط ٦ سنة ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .
- ٤٧ - الدعوة الى الاسلام ، سير توماس وارنولد ، ترجمة دكتور حسن ابراهيم حسن ، دكتور عبد المجيد هاشم بسند يس =

- = اسماعيل النجراوى ، مكتبة النهضة المصرية ، ط ٢ سنة ١٩٧٠ .
- ٤٨ - درٴ تعارض العقل والنقل ، شيخ الاسلام ابن تيمية ، تحقيق د . محمد رشاد سالم ، ط . جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ، الرياض ، ط ١ سنة ١٤٠١ - ١٩٨١ ج ٨ .
- ٤٩ - الدين ، د . محمد عبد الله دراز ، دار القلم كويت ط ٢ سنة ١٣٨٠ - ١٩٧٠ .
- ٥٠ - رحلة ابن بطوطة ، تحقيق على منتمر الكتانى ، مؤسسة الرسالة ط ٤ سنة ١٤٠٥ - ١٩٨٥ ج ٢ .
- ٥١ - الرد على الاخنائى بهامش الرد على البكرى ، ابن تيمية نشر الدار العلمية ، دلهى ، ط ٢ سنة ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .
- ٥٢ - الرد على الزنادقة ، الامام أحمد بن حنبل ، ضمن عقائد السلف ، تحقيق على سامى النشار ، عمار جمعى الطالبسى منشأة المعارف الاسكندرية ، سنة ١٩٧١ .
- ٥٣ - رسالة فى توحيد المنة و تعدد الشرائع ، شيخ الاسلام ابن تيمية ، ضمن مجموعة الرسائل المنيرية ج ٢٠ .
- ٥٤ - رسالة فى الظاهر والباطن ، شيخ الاسلام ابن تيمية ، ضمن مجموعة الرسائل المنيرية ، دار الطباعة المنيرية ج ١ .
- ٥٥ - الرسالة القشيرية ، أبو القاسم عبد الكريم القشبرى ، تحقيق عبد الحليم محمود و محمود بن شريفه ، دار الكتب الحليئة ، ج ٢ .
- ٥٦ - روح المعانى ، العلامة الأئوس البغدادى ، دار احياء التراث العربى ، بيروت ج ٢٢ .
- ٥٧ - سنن ابن ماجه ، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزوينى : تحقيق و ترتيب محمد نمؤاد عبد الباقي ، عيسى الباطلى ج ١ .
- ٥٨ - سنن الترمذى ، أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة ، تحقيق ابراهيم عطوة عوض ، مكتبة مطلقى البابى الطبلى مصر =

- = ط ٢ سنة ١٣٩٥ - ١٩٧٥ ج ٥ .
- ٥٩ - سلسلة الاحاديث الصحيحة ، ج ٢ ، ٢ ، ٢ ، الدار السلفية الكويت ، ط ١ سنة ١٣٩٩ - ١٩٧٩ .
- ٦٠ - الصحاح ، تاج اللغة وصحاح العربية ، اسماعيل بن حماد الجوهري ، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار ، دار المعلم للملايين ، بيروت ط ٢ سنة ١٣٩٩ - ١٩٧٩ ج ٢ .
- ٦١ - صحيح الجامع الصغير وزيادته ، ناصر الدين الألبانسي المكتب الاسلامي ط ١ سنة ١٤٠٦ - ١٩٨٦ ج ١ .
- ٦٢ - صحيح مسلم ، أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار احياء التراث في بيروت ط ٢ سنة ١٩٧٢ ، ج ١ ، ٢ ، ٣ ، ٤ .
- ٦٣ - المطلة بين التموف والتشيع ، د . كامل مصطفى الشيبسى دار المعارف ، مصر ط ٢ .
- ٦٤ - الطبقات الكبرى ، محمد بن سعد ، دار صادر ، بيروت ج ٢ ، ٣ ، ٤ ، ٥ ، ٦ .
- ٦٥ - طبقات الشافعية الكبرى ، تاج الدين أبو نمر عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي ، المطابع الحسنية ط ١ . ج ٣
- ٦٦ - طائفة النصيرية ، د . سليمان الحلبي ، الدار السلفية ط ٢ سنة ١٤٠٤ - ١٩٨٤ .
- ٦٧ - طبقات المفسرين ، جلال الدين عبد الرحمن السيوطي ، دار الكتاب العلمية ، بيروت ط ١ سنة ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .
- ٦٨ - طبقات المفسرين ، شمس الدين محمد بن علي الداوودي ، دار الكتاب العلمية ط ١ سنة ١٤٠٣ - ١٩٨٣ ج ١ ، ٢ .
- ٦٩ - العبودية ، شيخ الاسلام ابن تيمية ، المكتب الاسلامي ط ٦ سنة ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .
- ٧٠ - العقيدة و الشريعة في الاسلام ، اجناس جولد تسيهر ، ترجمة محمد يوسف موسى ، د . علي حسن عبد القادر ، الانستات عبد العزيز عبد الحق ، دار الكتاب الحديثة مصر ط ٢ .

- ٧١ - شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، أبو الفلاح عبد الحى بن  
العماد الحنبلى ، مكتبة القدس سنة ١٣٥١ ج ٦ .
- ٧٢ - غارة تبشيرية جديدة على اندونيسيا ، أبو هلال الاندونيسى  
دار الشروق ط ٤ سنة ١٤٠٠ - ١٩٨٠ .
- ٧٣ - الغارة على العالم الاسلامى ، تلخيص و تعريب محب الدين  
الخطيب ، مساعد اليافى ، تأليف آل شاتلية ، السندار  
السعودية ط ٣ سنة ١٤٠٠ - ١٩٨٠ .
- ٧٤ - فتح البارى شرح صحيح البخارى ، أحمد بن على بن حجر  
المسقلاتى ، ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي ومراجعة محب الدين  
الخطيب ، دار المعرفة بيروت ج ١ ، ٢ ، ٣ ، ٤ ، ٥ ، ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ .
- ٧٥ - فجر الاسلام ه أحمد أمين ، مكتبة النهضة المصرية ، ط ١١ .
- ٧٦ - الفرق بين الفرق ، عبد القاهر بن طاهر البغدادى ، تحقيق  
محمد محى الدين عبد الحميد ، دار المعرفة ، بيروت .
- ٧٧ - فرق الشيعة ، الحسن بن موسى النوبختى ، دار الامم  
بيروت ، ط ٢ سنة ١٤٠٤ - ١٩٨٤ .
- ٧٨ - الفمل فى الملل والأهواء والنحل ، أبو محمد بن على بن  
أحمد بن حزم ، تحقيق د. محمد ابراهيم نصير ، دكتور  
عبد الرحمن عميرة ، مكتبة عكاظ ، جدة ط ١ سنة  
١٤٠٢ - ١٩٨٢ ، ج ١ ، ٢ .
- ٧٩ - فضائح الباطنية ، أبو حامد الغزالى ، تحقيق عبد الرحمن  
بدوى ، دار الكتب الشافعية ، الكويت .
- ٨٠ - الفهرست ، ابن النديم ، دار المعرفة ، بيروت .
- ٨١ - فى تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة فى العقل او مردولة  
أبو الريحان محمد بن أحمد البيرونى ، طبعة مجلس  
ادارة المعارف العثمانية ، حيدرآباد الدكن سنة  
١٣٧٧ / ١٩٥٨ .
- ٨٢ - القاديانية ، دراسات وتحليل ، احسان الهى ظهير  
ادارة ترجمان السنة ، لاهور ط ١٦ سنة ١٤٠٢ - ١٩٨٢ .

- ٨٣ - القاديانى و معتقداته ، الشيخ منظور أحمد جنبوتى، الإدارة المركزية، الدعوة و الإرشاد، جنبوت باكستان . بدون تاريخ .
- ٨٤ - القاديانى و القاديانية ، أبو الحسن على الحسنى الندوى ، من توزيع الجامعة الإسلامية ، ط ٥ سنة ١٤٠٢ - ١٩٨٢
- ٨٥ - الثامون المحيط ، محي الدين محمد بن يعقوب الفيرزى أبادى، دار الجيل، ج ٤ . بدون تاريخ
- ٨٦ - القرامطة ، عبد الرحمن بن الجوزى، تحقيق محمد المبنايغ ، المكتب الاسلامى ، ط ٥ سنة ١٤٠١ - ١٩٨١ .
- ٨٧ - الثغاة و التدرى فى الاسلام ، د. فاروق الدوقى، المكتب الاسلامى ، بيروت ( المكتبة الخانى الرياض ) ط ٢ سنة ١٤٠٦ - ١٩٨٦ ج ١ .
- ٨٨ - الكتاب عن حقائق التنزيل و عيون الاقاويل، أبو القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمى، دار المعرفة، بيروت ، ج ٣ . بدون تاريخ
- ٨٩ - لب لب التاويل فى معانى التنزيل، علاء الدين على بن محمد ابن ابراهيم البغدادى الشهير بالخازن، مطبى البابى الحلبى، مصر، ط ٢ ١٣٥٥ - ١٩٥٤ ج ٥ .
- ٩٠ - نسان العرب، أبو الفغل جمال الدين محمد بن مكرم ( ابن منظور الافريقى )، دار صادر، بيروت ، ج ١٣ . بدون تاريخ
- ٩١ - ط هي القاديانية ، أبو الأعلى المودودى، دار القلم، ١٣٨٩ - ١٩٦٩ .
- ٩٢ - مجمع الزوائد و منبع الفوائد، نور الدين على بن أبى بكر الهيثمى، دار الكتاب العربى، بيروت ، ط ٣ ١٤٠٢ - ١٩٨٢ ج ١ ، ٨ .
- ٩٣ - مجموعة انشائى و المسائل، ابن تيمية، دار الكتب العلمية، بيروت ، ط ١ ١٤٠٣ - ١٩٨٢ ج ١ ، ٤ .

- ٩٤ - مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، جمع و ترتيب عبد الرحمن  
ابن محمد القاسم النجدي الخبلي وابنه محمد، المطبوع  
بأمر صاحب السمو الملكي ولي العهد المعظم محمد بن  
عبد العزيز آل سعود ، تصوير الطبعة الأولى . ج ٣٥ .
- ٩٥ - محاضرات في تاريخ المذاهب والأديان، عبد العزيز الشعالبي،  
دار الغرب الاسلامي ، بيروت ، ط ١ سنة ١٩٨٥ .
- ٩٦ - محاضرات في النمرانية، محمد أبو زهرة، دار الفكر العربي.
- ٩٧ - مذاهب الاسلاميين، د. عبد الرحمن بدوي، دار العلم للملايين،  
بيروت، ١٩٧٣ ط ١ ج ٢ .
- ٩٩ - المسائل الجاهلية، ألفها لها الامام محمد بن عبد الوهاب،  
ووسعه السيد محمود شكرى الألوسي، نشر قمي محب الدين  
الخطيب، المطبعة الطغية، القاهرة، سنة ١٣٨٦ ط ٢ .
- ١٠٠ - المستدرک، الحاكم، دار الكتاب العربي، بيروت، ج ١، ٢، ٣.
- ١٠١ - المستشرقون، نجيب العقيقى، دار المعارف ط ٤ ج ٢، ٣  
بدون تاريخ .
- ١٠٢ - المستشرقون والتراث، د. عبد العظيم الدب، مكتبة  
ابن تيمية، المحرق بحرين، ط ١ سنة ١٤٠٦ - ١٩٨٦ .
- ١٠٣ - المسند، الامام أحمد بن حنبل، دار الفكر بيروت ج ٤، ٥.
- ١٠٤ - مشكاة المصابيح، محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي  
تحقيق محمد ناصر الدين الألبانى، المكتبة الاسلامي  
ط ٢ سنة ١٣٩٩ - ١٩٧٩ ج ١ .
- ١٠٥ - معرء التصوف، برهان الدين البقاعي، تحقيق عبد الرحمن  
الوكيل دار الكتب العلمية بيروت، سنة ١٤٠٠ - ١٩٨٠ .
- ١٠٦ - معارج الوصول الى أن الدين قد بينه الرسول، ابن تيمية  
ضمن مجموعة الرسائل الكبرى، دار احياء التراث العربى  
بيروت ج ١ .

١٠٧ - معجم اللسان ، أبو عبد الله باقوت بن عبد الله الحموي

١٠٨ - المعجم الفلسفي، مجمع اللغة العربية، الهيئة العامة

لشئون المطابع الأميرية، القاهرة، سنة ١٣٩٩ - ١٩٧٩ .

١٠٩ - معجم مصطلحات الصوفية، د. عبد المنعم الحقاي، دار المسيرة،

بيروت، ط ١، ١٤٠٠ - ١٩٨٠ .

١١٠ - معجم مقاييس اللغة، أبو الحسين أحمد بن فارس، تحقيق

عبد السلام محمد هارون، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر،

ط ٢، سنة ١٣٩٩ - ١٩٦٩، ج ١

١١١ - معجم المؤلفين، عمر رضا كحالة، دار احياء التراث العربي،

بيروت، بدون تاريخ، ج ١، ٥ .

١١٢ - المعجم الكبير، الحافظ أبو القاسم طيمان بن أحمد

الطبراني، تحقيق حمدي عبد الحميد السلفي، مطبعة الوطن

العربي، ط ١ سنة ١٤٠٠ - ١٩٨٠، ج ١

١١٣ - المعجم الوسيط، د. ابراهيم المومني، عبد الحليم

منصور، طية الموالي، محمد خلف الله أحمد، دار احياء

التراث العربي، سنة ١٣٩٣ - ١٩٧٣، ط ٢، ج ١

١١٤ - مفتاح الجنة في الاحجاج بالسنة، جلال الدين السيوطي، ضمن

مجموعة الرسائل النيرة ج ٣

١١٥ - مقارنة بين الغزالي وابن تيمية، د. محمد رشاد سالم،

دار القلم، سنة ١٤٠٠ - ١٩٨٠

١١٦ - مقارنات الأدیان، الديانات القهيمية، محمد أبو زهرة،

دار الفكر العربي . بدون سنة .

١١٧ - مقالات الاسعديين واختلاف المصلين، أبو الحسن علي بن

اسماعيل الأشعري، تحقيق محي الدين عبد الحميد، مكتبة

النهضة المصرية، ط ٢ سنة ١٣٨٩ - ١٩٧٩، ج ١

١١٨- المنظمة، عبد الرحمن بن خلدون المغربي، دار الكتاب

• اللبثاني، بيروت، سنة ١٩٨٢

١١٩- الملل والنحل بهامس الفعل، أبو الفتح محمد بن

عبد الكريم الشيرستاني، دار المعرفة، بيروت، ط ٢، سنة

١٣٩٥ - ١٩٧٥، ج ٢، ١

١٢٠- المنهج الاسلامي في دراسة المجتمع، د. نبيل محمد

توفيق الشالوطي، دار الشروق، جدة، ط ٢، سنة ١٤٠٦ -

١٩٨٦

١٢١- منهاج السنة المحمدية، شيخ الامام ابن تيمية، دار الكتب

العلمية، بيروت، بدون تاريخ، ج ١

#### ب • فهرس المراجع غير العربية

122. Agama Asli Indonesia ; الديانة الأصلية في اندونيسيا

Rachmat Subagya, Sinar Harapan & Yayasan Cipta

Loka Caraka, Jakarta, Cet. II, 1981.

123. Aliran Kebatinan di Indonesia ; الحركات الباطنية

في اندونيسيا

A.Z. Abidin. Jakarta, 1401/1402-1981/1982.

124. Aliran Kebatinan dan Kepercayaan di Indonesia ;

الحركات الباطنية والاعتقادية في اندونيسيا

Prof. Kamil Kartapradja, Yayasan Mhsagung, Jakarta,

ta, 1985.

125. Aliran Kepercayaan dan Kebatinan dalam sorotan;

الرد على الحركات الاعتقادية والباطنية في اندونيسيا

Rehniy M Ba, Pustaka Prograssif, Surabaya, Cet.

I, 1984.

126. Aliran-Aliran Kepercayaan dan Kebatinan di Indone-

nesia; الحركات الاعتقادية والباطنية في اندونيسيا

HM. As'ad El Hafidy, Ghalia Indonesia, Cet. II,

1982.



127. Anggaran Dasar & Anggaran Rumah Tangga Paguyuban Ngerti Tunggal (PANGESTU) ; **اللائحة التنظيمية**  
**لفرقه مانجستو و تنميا لائحتها**  
 Pnngestu Pusat, Jakarta, 1976.
128. Amr dan Siapa, Sejumlah orang Indonesia 1983 -  
 ما و من، سيرة بعض الاندونيسيين عام ١٩٨٣ - ١٩٨٤ م 1984.  
 Tempo, Graffiti Pers, Jakarta, Cet. II, 1984.
129. Buku Penataran ... Cara-cara Penataran Kewira-  
 Negara ; **المادة التقنية عن الخطوط العريضة لياحة**  
**الدولة**  
 Team Pembinaan Penatar & Bahan Penataran Pegawai Republik Indonesia, Edisi II, Cet. I, 1981.
130. Balsefah Gatolotjo; **فلسفة غاتولوجو**  
 Ketitipriksa sarta kaslinen aksara Latin dening  
 R. Tenojo, miturut babon asli gubahar Sdr. Pra-  
 wirateruna, S. Mulya, Solo, tt.
131. Beberapa Aspek tentang Islam di Indonesia abad  
 XIX; **قضايا الاسلام في اندونيسيا في القرن التاسع عشر**  
 Dr. Karel Steenbrink, Bulan Bintang, Jakarta ,  
 Cet. I, 1984.
132. Beberapa Pembahasan tentang Kebatinan ; **بعض**  
**البحوث عن الباطنية**  
 Sufaat M, Kota Kembang, Jogjakarta, Cet. I, 1985.
133. Buku Kecil Paguyuban Sumarah; **كتيب عن فرقة سوماراه**  
 DPP Paguyuban Sumarah, Jakarta, tt.
134. Bulan Sabit dan Matahari Terbit, Islam di Indo-  
 nesia pada masa Pendudukan Jepang; **بين الهلال**  
**والشمس المشرقة، الاسلام في اندونيسيا في عهد الاحتلال الياباني**  
 Harry J. Benda, Terj. Daniel Dhakidae, Pustaka  
 Jaya, Jakarta, Cet. I, 1980.

135. Dictionary of the Social Sciences; معجم المصطلحات  
العلوم الاجتماعية  
Dr. A. Zaki Badawi, Librairie Du Liban, Beirut,  
1982.
136. Disekitar Kebatinan, (pertukaran pikiran antara)  
حوار حول الباطنية  
Drs. Warsito, Prof. Dr. H. K. Rasyidi, Drs. H. Hasby  
llah Bakri, SH. Bulan Bintang, Jakarta, Cet. I,  
1973.
137. Diskripsi Aliran-aliran Kepercayaan/Faham-faham  
الوصف التفصيلي لثرون أمطاب المعتقدات  
Keagamaan ; والفاهيم الدينية .  
Proyek Pembinaan & Bimbingan Aliran Kepercayaan  
/ Faham-faham Keagamaan Depag, Jakarta, 1976.
138. Eksistensi Golongan Kebatinan; الحركات الباطنية  
كيانها وأحوالها .  
Drs. Warsito, dlm. Mawas Diri, no. 5. th. II,  
1973.
139. Etika Jawa ; الأخلاق عند الجاوين  
Frenz Magnis Suseno, Gramedia, Jakarta, Cet. II,  
1985.
140. Encyclopaedia Americana, Americana Corporation,  
الموسوعة الأمريكية.  
Canadian Edition, 1958, Vol. IV.
141. Encyclopaedia Britannica ; الموسوعة البريطانية  
Helen Hemingway Benton, 1973-1974, Vol. IX.
142. For Applicants to The Subud Brotherhood; نشرة  
لترافعين في المهام الي الفرقة الأخوية سوبود  
Subud Publications International Ltd, 5th Edition,  
on, 1982.
143. G.B.H.N. الخطوط الحريضة لسياسة الدولة  
(Tap. MPR no. IV/MPR/1978), Ghalia Indonesia,  
Cet. I, 1978.

144. Gaya Kebatinan dan Watak Islam, ; بين طيمية  
الباطنية والاسلام  
Sam Hadi, PT. Al M. 'arif, Bandung, Cet. II, 1983.
145. Gerakan Modern Islam di Indonesia 1900-1942 ;  
الحركات الاسلامية الحديثة في اندونيسيا، من عام ١٩٠٠ - ١٩٤٢ م  
Deliar Noer, terj. Deliar Noer, LP3ES, Jakarta,  
Cet. II, 1982.
146. Hasil Seminar Kebatinan Indonesia ke I ; قرارات  
ندوة الباطنية الاندونيسية الاولى  
Badan Konggres Kebathinan Indonesia, Djakarta,  
tt.
147. History of Java ; تاريخ جاوة  
Theodore G.Th. Pigeaud Phd, The Hague  
Martinus Nijhoff, **Loiden**, 1967, Vol. I.
147. H.M.I. ; اتحاد الطلبة الجامعيين المسلمين  
Himpunan Mahasiswa Islam Sejarah & Kedudukannya  
ditengah-tengah gerakan Muslim Pembaharu di In-  
donesia, Victor Tanja, terj. Hesri, Sinar Harap  
an, Jakarta, Cet. I. 1982.
148. Islam dan Kebatinan ; بين الاسلام والباطنية  
Prof. Dr. HM. Rasyidi, Bulan Bintang, Jakarta,  
Cet. IV, 1977.
149. Kamus ; القاموس  
Arab Indonesia Inggris - Indonesia Arab Inggris,  
Abd. bin Khus, Oemar Bakry, Mutiara, Jakarta, Cet.  
IV. 1974.
150. Kamus Umum Bahasa Indonesia قاموس اللغة الاندونيسية  
WJS. Poerwadarminta, diolah kembali oleh Pusat  
Pembinaan dan Pengembangan Bahasa Departemen Pe-  
ndidikan dan Kebudayaan, PN. Balai Pustaka, Jakar-  
ta, Cet. IV. 1984.

151. Kepustakaan Djawi, معجم مؤلفات الجاويين  
 Prof. Dr. R. M. Ng. Poerbetjaraka, Djambetan, 1954,  
 tjet. II.
152. Kebatinan dan Hidup sehari-hari orang Jawa ;  
الباطنية ونشاطات الجاويين اليومية ( بالاندونيسية )  
 Niels Mulder, terj. Alois S. Nugroho, Gramedia,  
 Jakarta, 1983.
153. Kebatinan dan Injil ; بين تعاليم الباطنية والإنجيل  
 Dr. Harun Hadiwijono, BPI Gunung Mulia, Jakar-  
 ta, Cet. V, 1983.
154. Kebatinan Jawa dalam Abad XIX ; الباطنية الجاوية  
في القرن التاسع عشر  
 Dr. Harun Hadiwijono, BPK Gunung Mulia, Jakar-  
 ta, Cet. II, 1985.
155. Kebudayaan Jawa, ; الحضارة الجاوية  
 Koentjaraningrat, PN. Balai Pustaka, Jakarta ,  
 Cet. I, 1984.
156. Kepercayaan Kebatinan Kerohanian Kejiwaan dan  
 Agama ; بين القضايا الاعتقادية والباطنية والروحية  
والنفسية والدينية  
 Rahmat Subagya, Yayasan Kanisius, Yogyakarta ,  
 Cet. IV, 1984.
157. Kepribadian Jawa dan Pembangun Nasional ;  
الشخصية الجاوية ومشروع التنمية الوطنية  
 Niels Mulder, Gadjah Mada University Pres, Cet.  
 V, 1984.
158. Kerajaan-kerajaan Islam di Jawa peralihan dari  
 Majapahit ke Mataram ; الممالك الإسلامية في جاوة  
الفترة الانتقالية من عهد مملكة مجاباهت الى مملكة ماتارام

- = Dr. H.J. De Graaf, Dr. Th.G.Th. Pigeaud, terj.  
Grafiti Pers & KII TV. Grafiti Pers, Jakarta.  
Cet. I, 1985.
159. Konsepsi tentang Lanusia dalam Kebatinan Jawa;  
الإنسان في نظر الباطنية الجاوية  
Dr. Harun Hadiwijono, Sinar Harapan, Jakarta.  
Cet. I, 1983.
160. Fungsi Swara (Mistral Jendral) : كتاب الصوت  
Brata Kesawa, Keluarga Brata Kesawa, Yogyakarta,  
ta, cap. VIII.
161. Masalah-masalah Kerokhanian & Keagamaan ; قضايا  
روحانية ودينية  
Proyek Bimbingan Aliran-aliran Kepercayaan /  
Faham-faham Keagamaan, Departemen Agama RI ,  
1973.
162. Methode Da'wah Walisono المنهج دعوة الأئمة  
Hum Amin Fattah, Tb. Bahagia, Pekalongan, Cet.  
I, 1984.
163. Mysticism & Everyday Life in Contemporary Java ;  
الباطنية و نشاطات الجوامع اليومية ( بالانجليزية )  
Niels Mulder, Singapore University Press, 1978.
164. Pangestu ; فانجيمستو  
Ahmad Zainal Abidin Urta, Jakarta, 1401-1981.
165. Pedoman Dasar Sadharmapan ; التوجيهات الأساسية  
لفرقة سادرمافان  
W. Harjanto Projo Pangarso, Surakarta, cc.
166. Pengumpulan Isler di Indonesia : جيلاد الإسلام  
في اندونيسيا  
E.J. Boland, terj. Saefroedin Bakar, Grafiti -  
Pers, Jakarta, Cet. I, 1985.

167. Perkembangan Ilmu Taswuf dan tokoh-tokohnya di-  
Nusantara ; تطور التصوف ورجالاته في Nusantara  
Nawash Abdullah, Al-Ikhlash, Surabaya, tt.
168. Perkembangan Kebatinan di Indonesia ; تطور  
الباطنية في اندونيسيا  
Prof. Dr. Hamka, Bulan Bintang, Jakarta, Cet. .  
III, 1976.
169. Tokoh-tokoh Taswuf di Indonesia ; سيرة منة عارف  
الاسلامية  
H. Aqib Suminto, LP3ES, Jakarta, Cet. I, 1985.
170. Pustaka Sasangka Jati ; كتاب ما سنجو جاتي  
Himpunan Sabda Wejangan Sang Guru Sejati (Suks-  
ma Sejati) yang disabdakan dengan perantaraan-  
siswanya ; Raden Sunarta Mertawardaya, dicatat  
oleh ; Raden Tumenggung Harjaprakosa dan Raden  
TriHardana Sumadhiherja, edisi bahasa Indonesia,  
Raden Penerbit dan Pustakawan Pangestu Pusat,  
Jakarta, Cet. V, 1983.
171. Rahasia Ramalan Jawa baya, Ranggawarsita dan Sa-  
bda Palon ; حل الغار تنبؤات جايا بايا ، رنجا ورستو  
مابدو فالون  
Anjar Any, Aneka, Semarang, 1974.
172. Riwayat Hidup/<sup>Bapak</sup>Peran Para Pangestu R. Soenarto  
Mertowardoyo : سيرة الأبا المؤسسة فانجستوا  
رادن سونارتو موتو واردويو  
R. Rehardjo, Proyek Penerbitan Pangestu Pusat ,  
Jakarta, 1974.
173. Salah Satu Sikap Hidup orang Jawa : احدى القيم  
الجاوية  
Dr.S.de Jong, terj. Dick Hartoko, Yayasan Mani-  
sius, Yogyakarta, Cet. I, 1976.

177. Sejarah masuknya Islam ke Indonesia (Risalah seminar) ; تاريخ دخول الاسلام الى اندونيسيا  
Penitia Seminar Sejarah masuknya Islam ke Indonesia, Medan, tt.
178. Sejarah Perkembangan Islam di Indonesia ; تاريخ انتشار الاسلام في اندونيسيا  
Dr. H. Roeslan Abdul Ghani, pustaka Antar Kota, Jakarta, Cet. I, 1967.
179. Sejarah kebangkitan Islam dan perkembangannya di Indonesia ; تاريخ الحركة الاسلامية وتطورها في اندونيسيا  
KH. Saifuddin Zuhri, PT. Al Ma'arif, Bandung, Cet. II, 1960.
180. Serat Wulangreh ; كتاب وولانج ريح  
Sri Pakubuwono IV, garapanipun Drs. Darusuparta, CV. Citra Jaya, Surabaya, Cet. II, 1985.
181. Seri Pembinaan Penghayat Kepercayaan terhadap Tuhan Yang Maha Esa, no. 2. Inventarisasi ; خطة التوجيهات لأصحاب المعتقدات بالله المفرد رقم ٢ سجلات من أنشطة أصحاب المعتقدات  
Direktorat Pembinaan Penghayat Kepercayaan terhadap Tuhan Yang Maha Esa.
182. Seri Pembinaan Penghayat Kepercayaan terhadap Tuhan yang Maha Esa, no. 3. Sarasehan ; خطة التوجيهات لأصحاب المعتقدات بالله المفرد رقم ٣ اجتماعات  
Direktorat Pembinaan Penghayat Kepercayaan terhadap Tuhan Yang Maha Esa.
183. Seri Pembinaan Penghayat Kepercayaan terhadap Tuhan Yang Maha Esa, no. 7. Program Dit. PPH ;

سلسلة التوجيهات لأصحاب المعتقدات بالله المتفرد رقم ٧ عن  
مشروع عمل المديرية العامة للجنة الامران على مشون أصحاب المعتقدات

Direktorat Pembinaan Penghayat Kepercayaan ter-  
hadap Tuhan Yang Maha Esa,

184. Seri Pembinaan no. 9. Sarasehan ; سلسلة التوجيهات

لأصحاب المعتقدات بالله المتفرد رقم ٩ من الاجتماعات  
Departemen Pendidikan dan Kebudayaan, Direkto-  
rat Jenderal Kebudayaan Direktorat Penghayat  
terhadap Tuhan Yang Maha Esa, Proyek Inventari-  
sasi Kepercayaan terhadap Tuhan Yang Maha Esa,  
1982.

185. Syi'ah dan Ahlussunnah بين الشيعة وأهل السنة  
seling rebut pengaruh dan kekuasaan sejak awal  
Sejarah Islam di Kepulauan Nusantara, Prof. A.  
Hasymi, Bina Ilmu, Surabaya, Cet. I, 1983.

186. Tafsir Al-Bayan ; تفسير البيان  
Prof. TM. Hasbi Ash-Shiddieqy, PT. Al-Ma'arif,  
Bandung, tt, jild. I.

187. Tasawuf Perkembangan dan Pemurniannya ; التمرق  
تطوره و تمحيق مفاهيمه  
Prof. Dr. Hamka, Pustaka Panjimas, Jakarta, Cet.  
X, 1983.

188. Tjenti, toko buku Sadubudi, jild. I, tt.

189. Undang-undang Dasar ... ; كتاب دستور الأساسي

Sekretariat Negara Republik Indonesia, cet. II.  
Cicero Indonesia, 1984.

190. Wedotomo ; كتاب ويدوتومو



- Menyingkap serat Wedotomo ( naskah Asli oleh  
Sri Mangkunegoro IV ) Anjar Any, Aneka Ilmu, Semarang, Cet. II, 1985.
191. Wewarah Kerohanian Sapta Darma; التوجيهات الروحية  
لفرقة ستودارمو  
Sri Pawenang.  
Yayasan Pusat Sratl Darma, Yogyakarta, 1968.
192. Bausastra Jawa Indonesia القاموس الجاوى الاندونيسى  
S. Prawiro Atmodjo, Gunung Agung, Jakarta, Edisi II, 1981, Jilid. I, II.

#### ج . المجلات والنشرات بالعربية

- ١٩٣ . مجلة البالغ، الكويت، عدد ٧٨١، سنة ١٤٠٥
- ١٩٤ . مجلة الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة، عدد ٥٢، سنة ١٤٠٢
- ١٩٥ . مجلة العربي، الكويت، عدد ٢٢٨، سنة ١٤٠٧
- ١٩٦ . مجلة الكلية الاجتماعية جامعة الامام محمد بن سعود  
الاسلامية، عدد ٤ سنة ١٤٠٠ - ١٣٨٠
- ١٩٧ . مجلة المجتمع، الكويت، عدد ٦٩١، ٧٠٦، ٧١٨، سنة ١٤٠٥

#### د . المجلات والنشرات بغير العربية

198. Al Jami'ah مجلة " الجامعة "  
IAIN Sunan Kalijaga, Yogyakarta, no. 25, th. 1983.
199. Dwijawara دويجا وارا  
Jakarta, No. 9, th. 1978 (th. II..
200. Mimbah 'Ulama مجلة " منبر العلماء " صوت مجلتي العلماء  
الاندونيسي  
Jakarta, no. 5, 6, 8, 26.

201. Panji Masyarakat, فانجي ماسراكات  
Jakarta, no. 451, 501, 505, 531, 11 Juli 1985
202. Studia Islamica, مجلة الدراسات الاسلامية  
Lembaga Penelitian IAIN Jakarta, no. 21, 1985.
203. Suara Muhammadiyah, صوت الجمعية المحمدية  
Yogyakarta, no. 12, 1406.
204. Tempo, تيمبو (مجلة أسبوعية)  
Jakarta, no. 25, 21 September 1974, 21 Januari  
1978, 21 Juni 1978, 3 Oktober 1981, 14 Desember  
1985, 15 Februari 1986, 22 Juni 1986, 20 Juni -  
1986, 28 Juni 1986.
205. Zaman, Jakarta, 24/12/1983. مجلة "زمن"

• و مصادر أخرى ذكرتها في هوامش البحث

-----==oO(enwe)Oo==-----



ملحق

BAB XI

A C A I A

PASAL 29

- (1) Negara berdasar atas Ketuhanan Tunggal Esa.  
(2) Negara menjamin kemerdekaan tiap-tiap penduduk untuk memeluk agamanya masing-masing dan untuk beribadat menurut agamanya dan kepercayaannya itu.<sup>(1)</sup>

(ترجمة المادة ٢٩ من الدستور

الأساسي سنة ١٩٤٥ للجمهورية

الاندونيسية )

الباب : ١١

الديانة

العمل ( المادة ) ٢٩

- (1) تقوم الدولة على أساس الألوهية المتفردة .  
(2) تضمن الدولة حرية كل المواطنين على اعتناق ديانتهم  
وعلى ممارسة العبادة حسب ( تعاليم ) ديانتهم  
ومعتقدهم .

فهرس الموضوعات

الموضوع	رقم الصفحة
- المقدمة	٣
- الباب الأول : مدخل في النزعة الدينية لدى البشرية	١٧
• البشرية	
- الفصل الأول : النزعة الدينية لدى البشرية	١٨
- المبحث الأول : فطرة العبادة لدى البشرية	١٩
- المبحث الثاني : الاسلام حاتم الألبان وشرعته خاتمة الشرائع	٣٦
- الفصل الثاني : الباطنية في اندونيسيا	٧٧
- المبحث الأول : بيت دخول الاسلام الي اندونيسيا والأوضاع الدينية فيها	٧٨
- المبحث الثاني : موقف الاستعمار البرتغالي و الهولندي من المسلمين و الباطنيين في اندونيسيا	٩٢
- المبحث الثالث : تحديد مفهوم الباطنية في اندونيسيا	١٠٨
- الباب الثاني : الفرق الباطنية الاندونيسية	١١٧
- الفصل الأول : الباطنيون الاندونيسيون و تنظيماتهم	١١٨
- المبحث الأول : الباطنيون و تنظيماتهم قبيل استقلال اندونيسيا	١١٩
- المبحث الثاني : الباطنيون الاندونيسيون و تنظيماتهم بعد استقلال اندونيسيا	١٢٢
- المبحث الثالث : العوامل المعاعدة لظهور الباطنية الاندونيسية	١٥٥
• الاندونيسية	
- الفصل الثاني : دراسة عن بعض الفرق الباطنية الاندونيسية	١٦٠
• الاندونيسية	

١٦١ - المدخل

١٦٢ - المبحث الأول : فرق الباطنية PANGESTU الباطنية

١٨٥ - المبحث الثاني : فرقة SUMARAH الباطنية

١٩٨ - المبحث الثالث : فرقة SAPTE DARMA الباطنية

٢١١ - المبحث الرابع : فرقة SUBUD الباطنية

٢٤٦ - المبحث الخامس : فرقة SADHAR MAPAN الباطنية

٢٣٠ - المبحث السادس : فرقة AGAMA AKHIR ZAMAN الباطنية

٢٣٧ - الباب الثالث : الباطنية الاندونيسية تعاليمها

• واتجاهاتها

٢٣٨ - الفصل الأول : دراسة عن بعض تعاليم الفرق الباطنية

• الاندونيسية

٢٣٩ - المبحث الأول : الله في مفهوم الباطنية الاندونيسية

٢٤٦ - المبحث الثاني : اللهان عند الباطنية الاندونيسية

٢٥٠ - المبحث الثالث : العبادة في نظر الباطنية الاندونيسية

٢٧٢ - الفصل الثاني : اتجاهات الباطنيين الاندونيسيين

٢٧٣ - المبحث الأول : النزعة القومية في الباطنية الاندونيسية

٢٧٩ - المبحث الثاني : تحريفات الباطنية الاندونيسية

• وانحرافاتهما

٢٩٤ - الفصل الثالث : موقف أممابا الألبان من الباطنيين

في اندونيسيا

٢٩٤ - المبحث الأول : موقف غير المسلمين من الباطنيين

• في اندونيسيا

٣٠٤ - المبحث الثاني : موقف المسلمين من الباطنيين في

اندونيسيا

٣١٦ - المبحث الثالث : الحلول المقترحة

٣٢٣ - الخاتمة

٣٣٠ - الفهارس

٣٣١ - فهرس الآيات القرآنية الكريمة

٣٣٩ - فهرس الأحاديث النبوية المطهرة

٢٤٢	- فهرس المراجع
٢٦٢	- استدراقات
٢٦٤	- ملحق
٢٦٤	- فهرس الموضوعات
٢٦٧	- تصويبات

---

تصويبات

الصفحة	السطر	الخط	الملاحظات
٢٥	٢١	... في القدر	في كتاب القدر باب معنى كذ مولود يولد على الفطرة ...
٢٦	٢٣	... باب الحراسة	كتاب الجهاد باب الحراسة في الغزو في سبيل الله .
٢٦	٢٤	... باب ما يتقي	كتاب الرقاق باب ما يتقي من فتنة المال .....
٢٩	١٧	باب خاتم النبيين	كتاب المناقب باب خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم .
٣٩	١٨	باب ذكر كونه	كتاب الفرائض باب ذكر كونه ..... ( واللفظ للبخاري )
٤١	٢٢	باب الاستطابة	كتاب الايمان باب الاستطابة
٤١	٢٣	وابن ماجه ...	وابن ماجه باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين ...
٤٢	١٠	المدعوين	المدعوين
٤٣	٢٠	باب الدعاء الى	كتاب الايمان باب الدعاء الى
٤٥	١٥	باب تحريم ظلم	كتاب الجبر والملة والآداب باب تحريم ظلم المسلم وخرجه
٤٥	١٨	باب فضل من استبرأ	كتاب الايمان، باب فضل من استبرأ ...
٤٥	١٩	باب أخذ الحلال و	كتاب المأقاة مباب أخذ الحلال و ...
٤٥	٢١	باب ما جاء ان	كتاب الايمان، باب ما جاء ان الأعمال بالنية والحب ولكل امرئ ما نوى
٤٥	٢٢	باب قوله صلى	كتاب الامارة، باب قوله صلى الله عليه وسلم ( ) واللفظ للمسلم ( )



باب صفة الجنة و النار	٢٥	٤٥	كتاب الرقاق، باب صفة الجنة و النار
باب تحريم الكبر و بيانه	٢٧	٤٥	كتاب الايمان، باب تحريم الكبر و بيانه
باب تحريم الكبر و بيانه	٢١	٤٦	كتاب الايمان، باب تحريم الكبر و بيانه
باب اذا اطلقوا	٢٦	٤٧	كتاب الطلح، باب اذا اطلقوا
باب نقض الأحكام	٢٧	٤٧	كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام
والحاكم ج ٢ ...	٢٢	٤٩	والحاكم، كتاب معرفة الصحابة ج ٣ ....
باب مناقب ...	٢٤	٤٩	باب في مناقب أبي بكر و عمر رضي الله عنهما كليهما
باب كتاب العلم	٢٢	٥٠	كتاب العلم، باب كتاب العلم
باب فكاك الأسير	٢٢	٥٠	كتاب الجهاد، باب فكاك الأسير
باب لا يشهد علي	٢٢	٥١	كتاب الشهادات، باب لا يشهد علي ...
باب فضائل ...	٢٣	٥١	كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه و سلم، باب فضائل .....
باب فضل الصحابة ...	٢٤	٥١	كتاب فضائل الصحابة، باب فضل الصحابة ... ( و الحديث عن عبد الله رضي الله عنه )
فانهم أبر	١٣	٥١	فانهم كانوا أبر
الله و الرسول	١٢	٥٣	الله و الرسول ان كنتم تؤمنون بالله و اليوم الآخر ذلك خير ...
الامام مسلم ج ٤	٢١	١١١	الامام مسلم، كتاب الذكر و الدعاء و التوبة و الاستغفار، باب ما يقول عند النوم و أخذ المفجع، ج ٤ ...
لممكته	٦	٩٥	لممكته
يطلبونها	١٩	١٠٣	يطلبونها
التاسع عشر	١٧	١٠٥	القرن التاسع عشر
Sarasehan, ...	٢٣	١٥٥	Sarasehan, ....

أيضا : نشرة الأمانة العامة لرابطة العالم الاسلامي عن الحركة الباطنية في اندونيسيا ، ص ١

مريدييه	مورديه	٤	١٦٣
كاتب رحي هذه الغرفة الباطنية	كاتب الوحي الباطنية	٥	١٧١
( تعذف )	رأى نور الآله	٨	١٨٦
منكرتيا تان	منكرتان	٧	١٩٨
هما مركبتان من	هما مركبتان	٧	١٩٨
توآله	يوآله	٢	٢٤٥
وهى	وهو	١٨	٢٥٢
نفسها والتواذعت	أنفسهم والتواذعوا	١٧	٢٥٧
تنس	يعنون	٧	٢٦١
لأنها تعتقد	لأنهم يعتقدون	٨	٢٦١
مادقة في اقرارها	مادقين في اقرارهم	٥	٢٦٢
هى	هم	٣	٢٦٣
و وردت فى	وورد ففى	٤	٢٨٠
نزعات تيدعو الى	حيث كانت تتمذهب بـ	١	٢٩١
كتاب المناقب باب ما ينهى من	باب ما ينهى من	١١	٢٧٧
كتاب الجائز باب ما ينهى من	باب ما ينهى من	١٢	٢٧٧
ان كنتم تؤمنون بالله واليوم	ذلك خير ...	٣	٢٣٢
الآمر ذلك خير ...			
أبو عمر يوسف	يوسف بن عمر	٢٢	٢٤٢
20 September	20 Juni	١٠	٢٦١
رواه البخارى و مسلم	رواه البخارى	٢١	٢٣٩

-----